

فیصل کی حاجت بہنیں، گورنمنٹ نے ازراہ مہربانی اسکولوں میں مذہبی تعلیم کی ہے، اسلئے مدت سے یہ ضرورت محسوس ہوتی تھی کہ دینیات کے چند ایسے ان مدارس میں پڑھائے جاسکیں، حمایت اسلام اور علی گڑھ کالج کی طرف سے لے لی ہوئے ہیں، لیکن ان میں بڑا نقص یہ ہے کہ وہ نہایت سطحی ہیں اور سائل کے سوا اور کچھ بہنیں ہے، علامہ شبلی نعمانی مرحوم نے سالانہ بہنیں فہمہ قائم کرنا چاہتا تھا اس میں اس ضرورت کو سب سے مقدم رکھا تھا، تمام موجودہ سلسلہ ایڈیٹر معارف، ایک جدید سلسلہ دینیات کی ہدایت فرمائی تھی، ان کا وجود ہے، انھوں نے دینیات میں چار چیزیں داخل کی ہیں، عقاید فقہ، م، ان مباحث کو تہذیبی ایک سلسلہ میں پورا کیا جاتا،

فیصل الرحمن صاحب وکیل و انریئر سکریٹری مسلم ہائی اسکول کاپنور جو اسلامیہ سے ایک بیقرار دل رکھتے ہیں، اپنے اسکول کے لئے اسی قسم کے کی ترتیب کے لئے مضطرب تھے، بالآخر خدا نے انکی سنی اور انکی زیرنگرانی دینیات مرتب ہو گیا جو مسلمان لڑکوں کے لئے بنائیت مفید ہے اور کہا نے علامہ مرحوم کی تجویز کی اس طرح غائبانہ تقلید کی ہے کہ اگر علامہ مرحوم زندہ نہایت پسند فرماتے،

رسالوں پر مشتمل ہے، جن میں عقاید و علم کلام، عبادات و فقہ، اخلاق و عادات اسلام کو بہ ترتیب پھیلا یا ہے اردو کے جن کتب و رسائل سے اقتباسات لے ماخذ ہیں، زبان بھی آسان اور روان ہے، طرز بیان سادہ لیکن دلچسپ ہیں دی ہیں، آٹھواں سالہ تو البتہ کسی قدر ترمیم کا محتاج ہے، (دیکھو صفحہ ۵۰)

مجلد دوم	ماہ محرم ۱۳۳۶ء مطابق نومبر ۱۹۱۶ء	عدد و پنجم
----------	----------------------------------	------------

مضامین

- (۱) شذرات
- (۲) مسلمانان ہند کی تنظیم مذہبی
- (۳) مکالمات برکے (از مولوی عبدالمجید بی۔ اے، ایم آر اے ایس) ۱۳-۲۸
- (۴) مولانا شبلی کی تیسری برسی
- (۵) کیا اجتماع انسانی ترقی کر رہا ہے، مولانا عبدالمجید بی۔ اے، ایم آر اے ایس ۳۰-۴۰
- (۶) نوشیروان عادل
- (۷) نظام الملک نواب سید نور الحسن خان مرحوم
- (۸) نامہ حالی
- (۹) مطبوعات جدیدہ

دیوان سوم حسرت موہانی

مولوی حسرت موہانی بی۔ اے کا تیسرا مختصر دیوان جو اکتوبر ۱۳۳۶ء سے جولائی ۱۳۳۷ء کے کلام پر مشتمل ہے، چھپکر شائع ہوا ہے، یہ زیادہ تر واقعات حال پر غزلین ہیں، اسلئے کلام میں اثر و رد ہے، ۲۸ صفحہ قیمت ۴۲ روپے محصول،

دفتر اردو سے معالیٰ

علی گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شہادت

ہم ہمارے مجلس کے دو محترم ارکان بلکہ اساطین کو "وداع عزیز" کے برداشت کرنے پڑے، مولانا حبیب الرحمن خان شروانی کو اپنے فاقہ دائمی کا داغ اٹھانا پڑا، اور حسام الملک نواب سید علی حسن خان نظام الملک نواب سید نور الحسن خان کی دائمی جدائی کا غم سنا پڑا یہ دونوں کے دست و بازو ہیں، انکا خدمات سے دوچار ہونا ہمارے لئے لازماً غم ہے،

لا خذ من حالنا بنصیب

اللہ "الحبيب" فائز

ن کے لئے دعاے مغفرت انسان کے غم کا علاج نہیں، لیکن اسکی روحانی ہے، اللہم ارحمہما بالرفیق الاعلیٰ،

—:—:—

مرحوم، مولانا حالی کے بعد کسی نے سننے کے لائق کچھ کہا ہے تو وہ مولوی

محمد اسماعیل صاحب بیڑھی ہیں، افسوس کہ دوسرا حالی بھی اس مہینہ ہماری دنیا سے رخصت ہو گیا، مرحوم کا سہل و روان کلام ہمارے بچوں کا ابتدائی سبق تھا، وہ اپنی پیرائے سانی کی مرتعش زبان سے چھوٹے چھوٹے بچوں کو اس پیار سے سمجھاتے تھے کہ وہ نصیحت کی گراں باری کو کھلونا سمجھ کر اٹھا لیتے تھے، افسوس کہ یہ کھلونے بنانے والا بھی اب نہ رہا، سرکاری خدمت سے گوشہ نشین ہو کر وہ ہمہ تن علمی خدمات میں مصروف ہو گئے تھے تدوین کلام خسرو کے سلسلہ میں قرآن السعیدین کی تقریظ و تحشیہ سے فارغ ہو کر حیات خسرو کی ترتیب میں مصروف تھے، اسکے علاوہ قواعد اردو و ادبیات اردو کی تکمیل کا کام شروع ہو رہا تھا جو افسوس کہ ناتمام رہا، میرٹھ میں ایک مدرسہ نبات المسلمین بھی آپکے اعمال حسنہ کی یادگار ہے،

"مباحث حاضرہ" کے زیر عنوان تالیف صحافت پر جو محققانہ اور دلچسپ سلسلہ ہمارے عزیز مولوی حاجی معین الدین ندوی رفیق دار المصنفین کے قلم سے نکل رہا تھا، افسوس ہے کہ ایک دو مہینے تک وہ موقوف رہ گیا، عزیز موصوف کی خدمات چند مہینوں کیلئے ندوۃ العلماء نے حاصل کر لئے ہیں تاکہ انکی زیر نگرانی اسکا کتب خانہ نئے سرے سے مرتب کیا جائے، اور کتب خانہ کی فہرست بطرز جدید مرتب ہو، چنانچہ وہ اس کام میں نہایت سرگرمی سے مصروف ہیں،

شعرار کی زبان سے "فرداے قیامت" کا لفظ اگرچہ اکثر سنا تھا، لیکن ہمیشہ اسکو مجاز سمجھا کرتے، لیکن سیرۃ بنوری کے معاملہ میں وہ مجاز حقیقت بن گئی،

عمرے شد و یک روز نیفا د بدتم از بسکہ ہر امروز بروز دگر افتاد

کے ۴۵۲ صفحوں میں سے ۳۶۸ صفحے چھپکر ہمارے پاس پہنچے،
پھر فرست کے صفحے اب رہ گئے ہیں، دعا کیجئے کہ خدا صاحبِ مطبع کو
کے آغاز سے پہلے سیرت کے اس حصہ کو ختم کر دیں،



میں سے مسلمانوں کی ایک انجمن بنام مفید الاسلام قائم ہے جسکا
مسلمان مردوں کی تجیز و تکفین، نادار یتیم بچوں کیلئے مذہبی تعلیم کا انتظام
الغہ کا قیام ہے، ہمارے پاس اسکی دو سال کی رودادیں آئی ہیں،
کہ انجمن اپنے سرگرم ناظم کی کوشش سے اپنے فرائض کو خوش اسلوبی سے

پوری کر رہا ہے،
اسی سرگرم اور عمل فرما اسلامی انجمن کا وجود ایک نعمت غیر متوقعہ ہے،
ن کی دولت تو اس کثرت سے ہم کو ملی ہے کہ ہمارے دامن سعادت کا
بن رہا ہے،



میں جلد دوم شائع ہو گئی ہے، اس میں مولانا سے مرحوم کے تلامذہ
ب کے نام خطوط ہیں، ضمیمہ میں مولانا کے فارسی خطوط ہیں جن میں
کے خیالات کا نقشہ نظر آتا ہے، اور معلوم ہوتا ہے کہ ہونہار بروا
کو دکھاتا ہے، ابتداء میں ایک مقدمہ کا اضافہ ہے جس میں مولانا
بصرہ ہے،



مقالہ

مسلمانان ہند کی تنظیم مذہبی

بقریب
اجتماع فرنگی محل

باز گلبانگ پریشان می زخم آتش در عند لیبان می زخم
جملہ گل بہرین کردہ زین سر بدیوار گلستان می زخم

ہندوستان کی آبادی جس طرح سینکڑوں مختلف قومیتوں کا مسکن ہے، اسی طرح سینکڑوں
مختلف مذہبوں اور ملتوں کا مرکز ہے، لیکن اسلام کی حیثیت ان سب الگ ہے، دنیا کے
تمام مذاہب پہلے مذہب بنے، اور اسکی ایک مدت کے بعد وہ حکومت اور فرمانروائی تک
پہنچے، پہلے کلیسا اور دیرانکے ہاں تعمیر پائے، اور پھر قصر واپون انکو نصیب ہوئے، پہلا قدم
منبر پر رکھا، اور صد ہا سال کے بعد انکا دوسرا قدم تخت و سیر پر پڑا، پہلے گوشہ نشین
کاہن اور قسبیں پیدا ہوئے، اور اسکے بعد فاتح اور کشور کشا ملوک اور سلاطین،

لیکن اسلام مذہب اور حکومت ساتھ ساتھ بنا، اسکا دیر و کلیسا اور ایوان و قصر
ایک ہی سادہ عمارت تھی، اسکا منبر اور تخت ایک ہی ہیز می نشین شگاہ کے دو نام تھے،
اسکے رات کے گوشہ نشین کاہن و قسبیں ہی دن کے کشور کشا ملوک و سلاطین تھے، وہ
جس دن مذہب بنکر آسمان سے اُترا، اسی دن اُس نے روئے زمین پر اپنی بادشاہی کا پرچار
دین اور دنیا کا اختلاط اور جامعیت خواہ فلسفہ مذہب کے رو سے عیب ہو یا ہنر ہو
لیکن واقعہ یہ ہے کہ اسلام کی حقیقت یہی ہے، اسکے داعی اول نے یرو سلم کے واعظ

ہنہین کہا کہ جو قیصر کا ہے وہ قیصر کو دوا اور جو خدا کا ہے وہ خدا کو دوا
خدا کے حکم کے سوا کچھ اور ہنہین ہونا چاہیے،
ت سے غور کرو کہ ہندوؤں کے وید غیر معلوم عہد تاریخی میں ترتیب
کا سلسلہ عہد تاریخی کے اندر ہے، ان کے بان برہمن مذہب کیلئے
لئے ہے، یہودیوں کا مذہب حضرت موسیٰ کے عہد میں پیدا ہوا
نرت داؤد کی پیدائش سے شروع ہوا، پارسیوں میں زرتشت
ت نہ تھا، یروشلم کے مسیحی فقرا کو چار سو برس کے بعد قسطنطنیہ کے
ظاہر دکھائی دیا، دنیا کے دیگر مذاہب کا بھی کم و بیش یہی حال ہے،
ضروری اور لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اسلام کے آئین و قوانین مذہبی
روح موجود ہے، وہ صرف نظری ہنہین بلکہ عملی مذہب ہے اور
مانہ ہنہین بلکہ نافذانہ اختیارات رکھتے ہیں زندگی کے بہت سے
وسرے مذاہب میں متروک یا غیر ضروری سمجھے گئے ہیں وہ
واجب ہیں، نکاح، طلاق، وراثت، تفریق بین الزوجین،
ہیں جنکے مسائل دوسرے مذاہب میں مطلق ہنہین ہیں یا بہت
م تو سرے سے ان مباحث سے پاک اور حری ہی، اسلام
اسکی صحت کے شرائط، رمضان و عیدین، طلاق، ابطال
معاملات شفعہ، تعزیرات و حدود، قربانی، انتظامات حج،
غرض سیکڑوں مذہبی فرائض ہیں جنکی تنظیم و ترتیب کی حاجت ہے،
میں چونکہ حاکمانہ اختیارات کا عنصر اصلی ہنہین ہے، اسلئے

احکام کے نفاذ کی حیثیت ان میں محض شرعی اور دینی ہے، لیکن اسلام میں یہ دونوں
حیثیتیں الگ الگ نہیں، اسلئے اسکے احکام شرعی کے لئے نافذانہ قوت ایک ضروری
شے ہے، اسلام کا بادشاہ اسکا امام ہوتا ہے، اسکے حکام شرع کے قاضی ہوتے ہیں،
اسکے سپاہی مجاہدین ہوتے ہیں، اس بنا پر اسلام دنیا کے جس خطہ میں پھنچا، وہ مذہب و
حکومت ساتھ لیکر گیا، لیکن دوسرے مذاہب کی حالت اس سے مختلف ہے، وہ محکومانہ
یا وحشیانہ حالت میں پیدا ہوئے، اور اسی حالت میں انھوں نے نشوونما پائی، اسلئے وہ
حاکمیت کے بغیر بلکہ نظم حکومت کے بغیر بھی زندہ رہ سکتے ہیں،

چہ سو برس تک جب تک اسلام اپنی حاکمانہ قوت کے ساتھ روئے زمین پر
فرما رہا تھا، اسکے تمام احکام شرعی اپنی اصلی حالت پر انجام پاتے رہے، عہد نبوت سے
لیکر چھٹی صدی ہجری تک جب تک خلافت عباسیہ براے نام بھی قائم رہی، انکے زیر اثر
تمام دنیاے اسلام کی مذہبی زندگی برقرار رہی، اتنا تاریخوں کے سیلاب نے اگرچہ آن وادھین
عراق، ترکستان اور ایران کی مذہبی عمارتوں کو مسمار اور اسلامی آبادیوں کو ویران کر دیا،
تاہم چند ہی سال کے بعد مسلمانوں نے اس نئی حکومت کے تمام جزو کل پر قبضہ کر لیا،
چنانچہ نئے سرے سے مسجدیں آباد ہوئیں، قضاۃ کا تقرر ہوا، ائمہ نصب ہوئے، انکے اوقات
انتظامات ہوئے، مدارس عربیہ کھل گئے، انکے بعد ترکوں مغلوں اور چٹانوں نے
خروج کیا، چونکہ ترک، مغل اور چٹان بادشاہوں کو وہ دینی وقار اور مذہبی تقدس
حاصل نہ تھا، اسلئے حکومتوں میں شیخ الاسلام کا ایک جدیدہ عہدہ وضع ہوا، بادشاہ
دینی و دنیاوی دو مرکب اور مسزج حیثیتوں میں سے وزیر، دنیاوی اور شیخ دینی
حیثیت کے منظر تھے،

نہی بھی طرز عمل جاری تھا، صدر جہان ایک خاص عہدہ تاجکی
حکام اور فرائض انجام پاتے تھے، قاضی ہوتے تھے جو مذہبی احکام
ملانیہ نے ہندوستان پر جب قبضہ کیا ہے تو یہ سب عہدے قائم
ہندو عہد انگریزی تک جاری رہے، چنانچہ غدر تک فیصلوں پر
"کی مہربان کاغذات سرکاری پر ملنگی، لیکن رفتہ رفتہ یہ عہدے
محض ہو گئے، بعض صوبوں میں مثلاً بنگال میں "قاضی نکاح کا عہدہ
مستحکم اس قدر ہے کہ وہ ایک رجسٹر نکاح کا مالک ہے اور دس پندرہ
کیجاتی ہے،

علاوہ اور دیگر اسلامی ممالک جو مسلمانوں سے نکل کر فرانس، اٹلی،
ریاستہائے بلقان، ہالینڈ کے زیر اختیار آئے ہیں، معاہدوں کے
الاسلام کے ہاتھ میں ہیں، بعض یورپین سلطنتوں نے خود اپنے
مسلمانوں کے لئے مقرر کر رکھا ہے جو انکی مسلمان رعایا کا مذہبی نگران ہے،
پونس، طرابلس، بوسنیا، ہرزگوینا، بلغیریا، فلیپائن وغیرہ میں اسی
لئے خاص انتظامات ہیں،

جو اسلامی ریاستیں ہیں، بلکہ بعض ہندو ریاستوں تک میں مسلمانوں کے
لئے مذہبی عہدہ دار قائم ہیں، حیدرآباد میں ناظم امور مذہبی کا
پال میں قاضی، مفتی کے عہدے ہیں، مجلس العلماء قائم ہے، ہندو
ہ میں قاضی کا خاندان ایک مدت سے چلا آتا ہے گوالیار میں مفتی ہیں
مسلمانوں کے مذہبی امور سخت انتشار اور بے ترتیبی کی حالت میں ہیں

مسجدین ویران ہیں، اماموں اور موزونوں کی حالت سخت قابل اصلاح ہی، مدرسے
کس پرسی میں پڑے ہیں، ہندوستان میں جب قدر مذہبی مدارس ہیں ان میں کوئی باہمی
نظم و سلسلہ نہیں، اوقاف کی حالت سخت قابل افسوس ہے، اور روز بروز وہ شخصی تعصب
میں آتے جاتے ہیں، مسلمانوں کی ابتدائی مذہبی تعلیم کا کوئی انتظام نہیں، ملک کے
بڑے بڑے رقبے مذہبی جہالت کی بنا پر اسلام اور حکومت دونوں کے لئے خطرناک ہیں،
طلاق و نکاح و نسخ و تفریق کے ہزاروں معاملات جو دن رات پیش آتے ہیں، تمام
ہندوستان میں مسلمانوں کے لئے انکا کوئی انتظام نہیں، اسکے لئے گورنمنٹ کی سول
عدالتوں کو تکلیف گوارا کرنی پڑتی ہے، جہاں ایک طرف تو عدالتوں کی اصول اسلامی
ناواقفیت کی بنا پر نہایت شدید غلطیاں سرزد ہوتی ہیں، دوسری طرف مسلمانوں کو
انکے مذہبی احکام میں غیر مسلم عدالتوں کی مداخلت سے آزردگی و ناگواری پیدا ہوتی ہے
اور اکثر علماء کے نزدیک ان معاملات میں غیر مسلم عدالتوں کا فیصلہ قبول کرنا ناجائز ہے،
ادنیٰ اور متوسط مسلمان طبقوں کی اجتماعی حالت ہندوستان میں تنظیم مذہبی نہیں
باعث سخت تکلیف میں ہے، اور اگر اس دعویٰ کے مزید تشریح کی ضرورت ہو تو دارالمنہجین
ندوہ، دیوبند، اور دیگر عربی مدارس اور ممتاز علماء کے ہاں جا کر روزانہ ڈاک میں استفتاء کے
خطوط پڑھو، اس سال کے اخبارات کی فائل "زوجہ معلقہ" کے متعلق مشہور و گرم و تیر مضامین
مملو ہے، اسی طرح مسلمان خواتین کی کثیر تعداد بکسی میں گرفتار ہے، ابھی میرے پاس جالون
ایک خط آیا ہے جہاں ایک شریف خاتون کی سرگذشت لکھی ہے جو ایک ظالم شوہر کے
پہنچے میں گرفتار ہے، مولانا اشرف علی صاحب نے لکھا کہ کسی اسلامی ریاست میں
جا کر قاضی کے سامنے تفریق کراؤ، لیکن جب بھوپال کے قاضی صاحب کو لکھا گیا تو

درست جواب دیا کہ چونکہ فریقین میں سے کوئی ریاست بھوپال کا
بھگتہ مداخلت کا حق نہیں،

کے مقدمات پڑھئے، مقلد، غیر مقلد، خفی، شافعی، قادیانی وغیرہ کے
سامنے پیش ہوتے ہیں، سٹر جیمس کے، آمین بالچہر اور بالستر کے
کرتا ہے، سٹر گھوش، نکاح و طلاق کے صحت و عدم صحت کا کون
ہے؟ ہر نام سنگھ، قرآن، کتب احادیث، اور فتاویٰ فقہ کا کمان
کی جگہ پر فیاد جمعہ علی الاسلام، ویا جمعہ علی المسلمین!

حالت پر غور کرو، تمام ہندوستان میں مسلمانوں کے کروڑوں روپیے کے
انتظاماً بقدر برے ہاتھوں میں ہیں، انکار دہنا ہر روز اسلامی اخبارات
کا رخیر کے لئے وہ وقف ہیں اس میں انکا کس قدر حصہ ہوتا ہے
رج متولیوں کے موروثی قبضہ میں ہیں، اور روز بروز وہ برباد ہوتے جا رہے ہیں،
مان، عیدین کے موقعوں پر مذہبی انتظامات جاری کرنا، تاریخون کا
بلال کے اطلاعات بہم پہنچانا، حج کے لئے مختلف شہروں میں اور
انتظام اور حاجیوں کے مصائب کا کم کرنا، ایسی ضرورتیں ہیں جنکے
ضرورت ہے، اور گورنمنٹ نے ان میں سے بعض کے لئے مثلاً
لئے انتظامات کئے بھی ہیں لیکن تمام ہندوستان کا اس انتظام نہ ہونے
دوستان میں مسلمانوں کی مذہبی حالت ایسی افراتفری اور پرگندگی کی
ایسی خطہ میں جہاں مسلمان آباد ہوں اس قدر پرگندہ اور منتشر ہو گئی ہے حالت
اور حکومت کے لئے دونوں کے لئے قابل غور ہے، اور اس لائق ہے کہ

ہماری حکومت کے اعلیٰ عہدہ دار، ہمارے رہنمایان سیاسی اور ہمارے علمائے دینی سب ملکر ان
معاملات پر غور کریں، اور کوئی مستقل اور پائدار تدبیر انکے لئے اختیار کریں،

ہمارے نزدیک بہترین تدبیر یہ ہے کہ اسلام کی گذشتہ روایات اور موجودہ رسوم جاریہ کے
مطابق مسلمانوں کے لئے ایک مذہبی صیغہ ہندوستان میں قائم کیا جائے جسکا اعلیٰ عہدہ دار
شیخ الاسلام ہو، جسکی عزت و وقار کا سرکاری طور سے اعتراف کیا جائے، اسکو ایک
بڑی تنخواہ دیکر اسکے اعزاز کو بڑھایا جائے، اسکا تقرر مسلمان جماعتوں کے انتخاب اور گورنمنٹ
کی منظوری سے ہو، اسکے ماتحت صوبوں میں اور صوبوں کے ماتحت ضلعوں میں اسکے
عہدہ دار ہوں جو اپنے حدود کے انتظامات کریں، اس صیغہ کے ماتحت حسب ذیل چیزیں ہوں
احکام و مسائل شرعی کا اجراء اور نفاذ، منازعات مذہبی کا فیصلہ، اوقاف، مساجد اور مدارس کا
انتظام، اور الانفاک کا قیام، یہ تمام صیغے واقف قانون ذی فہم اور روشن خیال علما کے ماتحت ہوں
جنکو مخصوص نصاب تعلیم کے مطابق پڑھایا جائے ورنہ ڈرہہ گنا کہ مسلمانوں کے پاؤں میں ایک
نئی آہنی بیڑی نہ پڑ جائے،

اس تجویز کی منظوری کے لئے دو فریق مخاطب ہیں، مسلمان اور گورنمنٹ، مسلمانوں کو
تو بدل و جان یہ تجویز منظور ہوگی، اب رہ گیا گورنمنٹ کا معاملہ جسکی اعانت کے بغیر یہ کام انجام
نہیں پاسکتا، گورنمنٹ کی خدمت میں عرض ہو کہ ہم مسلمان اس سے ایک ایسی چیز کے
خواہشمند ہیں جسکے ہم جائز حقدار ہیں،

(۱) ہماری قوم میں مذہب اور قانونا جب تک ہم دنیا کے فرمانروا رہے یہ عہدہ قائم رہا۔

(۲) ہندوستان کے گذشتہ عہد میں بھی یہ صیغہ قائم تھا،

(۳) تمام بلاد اسلامیہ میں جہاں مسلمان آباد ہیں، اور جن میں سے اکثر یورپین طاقتوں کے

امریکہ کے ماتحت بھی کچھ حصہ ہے، وہاں یہ صیغہ خود سرکاری انتظام وعات

فان کی ویسی ریاستوں میں بھی اس قسم کے انتظامات جاری ہیں،
 رطانیہ کے آغاز عہد میں اس قسم کے انتظامات ملک میں رائج تھے، لیکن
 اور چونکہ ہماری قوم مصائب غدر کے باعث اس درجہ مرعوب اور مبتلا
 مذہبی بربادی اور جائز حقوق کے چھٹنے پر بھی کچھ بول نہ سکی، لیکن اب جبکہ
 شاعت تعلیم کے باعث امن و سکون پیدا ہو رہا ہے، اور گورنمنٹ بھی مہربانی سے
 بن روز بروز فیاض ہو رہی ہے، اسلئے چند سال پہلے جو غلطی حکام انون سے
 اصلاح کے طالب ہیں، قانون وقف اولاد کی مثال ہمارے سامنے ہے
 بنا پر جب اصلاح کا مطالبہ کیا گیا تو گورنمنٹ نے فوراً اپنی غلطی کا احساس
 تسلیم کر لیا،

نے بڑے عظیم الشان صیغہ کے قیام میں ممکن ہو کہ گورنمنٹ مالی و ستواری محسوس
 حل نہایت آسان ہے، جب ہمارے اوقاف اور دیگر مذہبی صیغوں کی حالت
 تو خود بخود مصارف نکل آئینگے، مقدمات میں اسٹامپ کی آمدنی کافی ہوگی
 رائج پیدا ہو جائینگے،

جبکہ وزیر ہند ہمارے درمیان موجود ہیں، حقوق ملکی کی تفصیل اور مطالبہ ہر فرقہ آزادی سے
 مارنے یکم نومبر کے اجتماع فرنگی محل میں اپنی مذہبی پریشان حالی کا احساس کر لیا
 تاریکوں میں علمائے ہند کا مقدس دفن بارگاہ وزارت میں پیش ہو رہا ہے تو
 اس مطالبہ اور درخواست کا اس سے بہترین موقع کوئی دوسرا نہ ہوگا،

مکالمات برکے

دیباچہ صنف (ملخصاً)

عام خیال یہ ہو اور خود آئین فطرت بھی اسی کا مقتضی ہے کہ فلسفہ کی غایت تہذیب نفس یا
 حیات و معاشرت کے اجزاء عملی کی اصلاح ہوتی ہے، لیکن حکما و فلاسفہ کا طرز عمل ہمیشہ اسکے برعکس
 رہا ہے، جو لوگ نزاعات لفظی سے خاص لطف اٹھاتے ہوں، مجردات و تعیبات کو وسیلہ نجات
 سمجھتے ہوں، اور کج احتمالیوں میں مبتلا رہنا از خود اپنے لئے پسند کرتے ہوں، انہیں معافی سے کیا واسطہ
 رہ سکتا ہے؟ ان حالات کا نتیجہ یہ ہوا کہ فلسفہ ایک چلیٹان بگیا، فلاسفر الفاظ کی بھول بھلیان میں
 پھنس گئے، اور اس علم کا جو مقصود اصلی تھا وہ تمام تر فرت ہو گیا،

ہمیں سے تشکیک و مستبعدات کی بنیاد بھی پڑی، اور اساطین فلسفہ بہ کمال سنجیدگی اپنے
 مقبضین کو یہ تعلیم دینے لگے کہ جو اس پر اعتماد نہ کرو، عقل کو اس سمجھو، جو کچھ سنتے اور دیکھتے ہو، اس پر یقین
 نہ کرو، اپنے مشاہدات اور تجربات کو محض دھوکا سمجھو، اور یہ یقین کر لو کہ ان تمام مظاہر کائنات کے
 عقب میں اصلی حقائق مستور ہیں، جنکا ادراک ہمارے حواس کی رسائی اور عقل کی دسترس سے
 باہر ہے، غرض یہ کہ جن چیزوں پر ساری دنیا ایمان رکھتی ہے، انکے بارہ میں شک کرو، اور جو چیزیں
 سب سے نزدیک مہل اور مضحک ہیں انہیں تسلیم سمجھو،

ایسی حالت میں فلسفہ کی سب سے بڑی خدمت یہ ہے کہ اسے اس لفظی الجھاد سے آزادی دیجائے
 ان دوران کا نظریات کی بنیادوں کی جانچ کیجائے، اور انکی بجائے ایسے صاف اور سادے اصول
 اولیہ قائم کئے جائیں، جنہیں انسان کی فطرت تسلیم بلاتا مل تسلیم کر لے، اور جنکے ماننے سے نہ کوئی استبعاد
 لازم آئے نہ استغراب، اور اگر ان اصول عامہ کی تائیس کے ساتھ ایک عالم کل خدا کی تہی مطلق،

ہو جائے، تو نظام فلسفہ کے یہ عناصر ملتے، اخلاق و تزکیہ نفس کی عمارت کیلئے
کا کام دے سکتے ہیں، اور یہی فلسفہ کی علت غائی اور مقصود اصلی ہے،
رکبیش نظر رکھ کر میں نے "مبادی علم انسانی" کے عنوان سے ایک رسالہ لکھا
میں شائع ہوا، لیکن قبل اسکے کہ اسکا جز ثانی شائع ہوا، میں جز اول کے
تفہیم کے لئے یہ مناسب سمجھا کہ انہیں ایک دوسری ہیئت میں بھی پیش
کرات اسی خیال کا نتیجہ ہیں،

یہ نہیں کہ مکالمات کے جملہ ناظرین مبادی کا مطالعہ کر چکے ہوں، اسلئے
طرز بیان خاص طور پر سادہ، قریب الفہم و دل نشین رکھا ہے، اور اسکی اسلئے
میں جن مسائل کی تردید و تغلیط کی گئی ہے، وہ فلاسفہ کے اثر سے مدت سے
بمسلط و حاوی ہو چکے ہیں،

وہ اصول و نظریات اگر صحیح تسلیم کر لئے جائیں تو انکی صحت سے لازمی نتائج
ملیک کا قطعاً خاتمہ ہو جائیگا، صد ہا گتھیان کھل جائیگی، بیسویں عقد سے حل
کہ سلجھاؤ پیدا ہو جائیگا، فلسفہ و عمل میں پھر رشتہ رگنگا نگت قائم ہو جائیگا، اور
طرز آنیکے فطرت سادہ و سلیم کے بالکل مطابق ہو جائینگے،

حلقوں سے یہ صدا آئے کہ اگر اتنی تحقیق و کاوش کے بعد بھی ہم گھوم پھر کر بالآخر
میں مدت ہوئی عامیہ نہ بھکڑ کر چکے تھے، تو یہ ساری محنت لاجل ہی
نت میں میں اتنا مس کر دنگا کہ فلسفہ کی بھول بھلیان کی سیر کر کے اس سے
و نفع سے خالی نہیں، ایک طویل دریائی سفر کے بعد جب سیاح گھر واپس
و تجربات گزر چکے ہوتے ہیں، انکی یاد اسکے لئے خاص طور پر لطیف افراد تجربہ آور

اس رسالہ کے اصل مخاطبین چونکہ ملاحظہ و شلیکین ہیں، جنکے مقابلہ میں نقل سے حجت
لانا بالکل بیکار رہتا، اسلئے میں نے تمام تر استدلال عقلی سے کام لیا ہے، جسکے مطالعہ کے بعد مجھے
ایسا ہے کہ ہر نصف مزاج شخص یہ اعتراف کر اٹھے گا کہ وجود باری کا پر جمال، اور حیات بعد المات کا
تشیخ بخش عقیدہ فکر انسانی کے صحیح استعمال سے خود بخود لازم آتا ہے، خواہ اس نتیجہ سے ان اسم باسی
آزاد خیالوں کو اتفاق ہو، جو حکومت و مذہب کی طرح عقل و منطق کے قیود سے بھی آزاد رہتے ہیں،
معرض کہہ سکتا ہے کہ اس فلسفیانہ بحث سے صرف چند فلسفی الطبع ہی افراد متاثر ہو سکتے
ہیں اور بس، لیکن دراصل اس رسالہ کی وسعت اثر کو انہیں چند افراد پر تک محدود سمجھنا صحیح نہیں
اسلئے کہ اگر چند ممتاز اہل حکمت نے بھی اسکے اصول کو تسلیم کر لیا، اور انکے نزدیک قوانین اخلاق
اور قوانین طبیعی میں مصالحت ہو گئی، فضائل و رذائل اخلاق کے حدود زیادہ واضح و روشن ہو
علم و عمل میں رشتہ اخوت قائم ہو گیا، اور دین فطرت کے ارکان حقائق علمی کی منضبط و مستدل
ثابت ہو گئے، تو اسکا اثر متعدی ہو کر ایک بڑے قطعہ عالم تک پھیل جائیگا، دنیا میں نیکی کا اثر بھاریگا
عقل و نقل کی تطبیق شتبہ نہ رہیگی، اور مذہب کے ان احکام کے آگے سر اعتقاد خم کر دینا ہوگا جو عقل بشری
مادر ہیں،

آخر میں ناظرین سے میری گزارش یہ ہے کہ وہ مکالمات کو بغیر اول سے آخر تک مطالعہ
کئے ہوئے ان پر نکتہ چینی نہ کریں، بہت ممکن ہے کہ جو اعتراضات و شبہات کوئی ایک ٹکڑا
دیکھ کر انکے ذہن میں وارد ہو رہے ہوں، انکا جواب پوری کتاب پڑھنے کے بعد انہیں ان خود
مل جائے، استدلال کی پوری قوت کا اندازہ اسی وقت کیا جاسکتا ہے جب اسکے جملہ مقدمات پر نظر ہو
جو ساری کتاب میں منتشر ہیں، اسلئے پھر عرض ہے کہ کم از کم ایک مرتبہ تو ضرور اسے اول سے
آخر تک بالاحتیاج ملاحظہ کیا جائے، اور اگر مکرر نظر فرمائی جائے تو بہت سی مشکلات از خود رفع

تفہیم کے لئے اگر مصنف کی تصانیف ذیل بھی پیش نظر ہوں تو بہت بہتر ہے،
جو کئی سال ہوئے شائع ہو چکی ہے، اور (۲) مبادی علم انسانی جس میں انہیں سائل
پر زیادہ تفصیل اور مزید شواہد کے ساتھ بحث کی گئی ہے،

جارج برکلی

جنوری ۱۳۱۳ھ

مکالمہ اول

اشخاص مکالمہ: فلونیس (ف) و ہائیس (ا)

ہن تسلیم، یہ آج اتنے سویرے کہاں نکل پڑے،

لئے اتنے سویرے اٹھنا تو واقعی ایک نئی بات، لیکن رات کو بعض خیالات

کہا کہ نیند نہ پڑی، اور آج صبح تڑکے ہی باغ میں ہوا کمانے چلا آیا،

اسی بہانہ سے آج صبح اٹھنا تو نصیب ہوا، بہلا اس وقت کے لطف کا کیا پوچھنا

موسم میں یہ نیلگون آسمان، یہ پرندوں کی زمزمہ سنجی، یہ درختوں اور پھولوں کی

آفتاب کا سہانا سماں، کوئی کہاں تک گناہے، اس وقت کی ہر کیفیت روح کو

کافی ہے، دماغ کی تازگی بھی جیسی اس وقت ہوتی ہے اور کبھی نہیں ہوتی، اور

لئے تو باغ کی فضا اور صبح کے وقت سے بہتر کوئی موقع ہو ہی نہیں سکتا، مگر

سی غور میں ڈوبے ہوئے تھے، میں ناحق خلل انداز ہوا،

لل انداز بالکل نہیں ہوئے، میں اس وقت ایک مسئلہ کی ادھیر میں ضرور تھا،

سے حل کر ڈالوں، لیکن میرا دماغ بمقابلہ تنہائی کے مکالمہ میں زیادہ کام کرتا ہے

اسلئے مہربانی کر کے آپ جائے نہیں بلکہ یہیں موجود رہئے مبادولہ خیالات سے بہت سی گفتگیاں
سنبھ جاتی ہیں،

ف - میں بسرو چشم حاضر ہوں، میرا خود بھی یہی حال ہے،

۱ - میں ابھی یہ غور کر رہا تھا کہ ہر زمانہ میں کیسے عجیب لوگ پیدا ہوتے رہے ہیں، جو محض اپنے
تین عام خلقت سے ممتاز کر نیکے لئے یا کسی اور عجیب و غریب سبب کی بنا پر یہ دعویٰ کر بیٹھتے ہیں کہ
انہیں دنیا میں کسی تہ کا یقین نہیں، یا یہ کہ انتہائی مستبعد چیزوں کا یقین ہے، انکی یہ بوا بھی
یا تشکیک اگر صرف انہیں کی ذات تک محدود رہے تو بھی کوئی مضائقہ نہیں، لیکن خرابی یہ ہے کہ
عوام جب یہ دیکھتے ہیں کہ ایسے لوگ جو انکے نزدیک ہمہ وقت علمی مشاغل میں مصروف رہتے ہیں
ہر شے سے اپنی لاعلمی ظاہر کرتے ہیں، یا ایسے خیالات ظاہر کرتے ہیں جو مسلمات عامہ کے بالکل
مخالف ہیں، تو خواہ مخواہ وہ لوگ بھی اپنے دیرینہ مسلمات کو چھوڑ کر ہات سائل میں شک و شبہ
کرنے لگتے ہیں،

ف - میرا بھی بالکل یہی خیال ہے کہ بعض حکماء کی یہ مصنوعی تشکیک اور خام خیالیان سخت
مضر واقع ہوئی ہیں، چنانچہ حال میں خود اس طرح کے بہتے شاندار ڈھکوسلون کو چھوڑ کر عوام کے
متعقدات و خیالات کا پابند ہو گیا ہوں اور میں آپ سے جلف عرض کر سکتا ہوں کہ جب سے
میں فلسفہ کی اس بھول بھلیاں کو چھوڑ کر عام و معمولی زندگی کے سیدھے راستہ پر آ گیا ہوں، یہ
معلوم ہوتا ہے کہ آنکھوں کے آگے سے حجابات اٹھ گئے ہیں، اور صد باغوا مض و اسرار جو پیشتر
لا بھل معلوم ہوتے تھے، اب حل ہو گئے ہیں،

۱ - الحمد للہ کہ میں نے آپکی بابت جو خبریں سنی ہیں وہ غلط نکلیں،

ف - وہ خبریں کیا ہیں؟

جو رہا تھا کہ آپ ایک نہایت ہی عجیب عقیدہ کے قائل ہیں، یعنی یہ فرماتے
ہے کہ کوئی وجود ہی نہیں،

واقعی خیال ہے کہ فلاسفہ جس شے کو جوہر مادی کہتے ہیں وہ محدود ہے،
خیال کی غلطی مجہز ثابت کر دے تو آج میں اس کے چھوڑنے کیلئے تیار ہوں،
آپ کے نزدیک اس سے بھی بڑھ کر کوئی حمل، کوئی مستعد اور کوئی مشکلا نہ
مادہ کا وجود ہی نہیں!

اس قدر عجلت سے کام نہ لیجئے، اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آپ جو وجود مادہ کے
مستعد مجھے زیادہ محال، اور مجھے زیادہ مشکلا نہ عقیدہ کے پابند ہیں تو؟
تشکیک و استحالہ کا لازم آنا تو ایسا ہی ہے، جیسے کوئی یہ ثابت کرنا چاہے
ہے،

یہ اسے کو اختیار کیجیگا جو مستعد و تشکیک کی آمیزش سے بالکل پاک ہو؟
فرمائیے تو، دیکھوں تو کہ آپ اس قدر گہلی ہوئی حقیقت کی کیونکر نزدیک کرتے ہیں،
فرمائیے کہ آپ مشکلا کا کیا مفہوم لیتے ہیں؟

جو ساری دنیا لیتی ہے یعنی ایسا شخص جو ہر امر میں شک کرتا ہے،
کو کسی مسئلہ کے متعلق کوئی شک و شبہ نہ ہو تو وہ تو اس کے باب میں شکلا کہا جائیگا
ہیں،

یہ معنی تو نہیں کہ وہ اس کے نفی یا اثبات کسی پہلو کا قائل ہو؟

یہ معنی کیونکر ہو سکتے ہیں، یہ تو ایک عامی بھی بتا سکتا ہے کہ شک کے معنی
بیان تذبذب کے ہیں،

ف۔ تو اگر کوئی شخص کسی مسئلہ کا منکر ہے تو وہ شک و تذبذب اسی قدر بعید ہے جتنا اس کا قائل،
۱۔ یقیناً۔

ف۔ اسلئے انکار کی بنا پر آپ کیسے مشکلا کہہ سکتے،

۱۔ یہ تو ظاہر ہے،

ف۔ پھر یہ فرمائیے کہ انکار مادہ کی بنا پر آپ مجھے مشکلا کس طرح قرار دیتے ہیں؟ دراصل خالی
میں وجود مادہ سے انکار اسی قطیعت کے ساتھ کرتا ہوں جس سے آپ اس کا اقرار کرتے ہیں،

۱۔ خیر گفتگو میں اس قدر زبان نہ پکڑنا چاہیئے، مشکلا کی تعریف میں مجھے ذرا فرد گزشت ہو گئی
میرا مدعا یہ تھا کہ مشکلا وہ ہے جو ہر شے میں شک کرے یا حقائق اشیاء کا منکر ہو،

ف۔ لیکن اشیاء سے آپ کی کیا مراد ہے؟ کیا علوم کے اصول اور یہ بھی اس میں شامل ہیں؟ حالانکہ
یہ تو محض مسلمات ذہنی ہیں، خارج سے انہیں کیا علاقہ؟ اور مادہ کا انکار ان کے انکار کا کیونکر مستلزم ہوگا

۱۔ خیر انہیں نکال دیجئے، لیکن اور اشیاء کی بابت کیا کہیگا؟ جو اس پر بے اعتباری، اشیاء محسوسہ
و حقیقی سے انکار اور ان سے متعلق لا اوریت کے اظہار کو کیا کہیگا؟ کیا یہ خیالات کیسے مشکلا قرار
دینے کے لئے کافی نہیں؟

ف۔ اچھا تو اب مدار بحث یہ ٹھہرا کہ محسوسات کے وجود سے انکار یا انکی بابت لا اوریت کن
عقاید سے لازم آتی ہے، اور جس کے عقاید سے یہ لازم آئے گی وہی اصلی مشکلا قرار پائیگا،
۱۔ بیشک۔

ف۔ اشیاء محسوسہ سے آپ کی کیا مراد ہے؟

۱۔ وہ چیزیں جو اس سے دریافت ہو سکیں، ظاہری کہ اس کے سوا اور کیا معنی ہو سکتے ہیں؟

ف۔ معاف کیجیگا، آپ کی تعریف میں ذرا ابہام رہ گیا، بحث کا تصفیہ جلد بھی ہو سکتا ہے کہ ہر امر کا

رانی کر کے یہ تو فرمائیے کہ اشیا محسوسہ میں آیا آپ صرف انہیں چیزوں کو جو اس سے دریافت ہوتی ہیں، یا ان چیزوں کو بھی شامل کرتے ہیں جو

وصاف طور پر نہیں سمجھا،

اس وقت کوئی کتاب پڑھ رہا ہوں، اس کے حروف مجھے براہ راست محسوس ہوا الفاظ ہیں، مثلاً خدا، حقیقت، نیکی وغیرہ ان کے مفہیم ذہن میں بالواسطہ حروف کے اشیا محسوسہ کی تعریف میں داخل ہونے میں تو شبہ ہو ہی چھ ہے وہ ان کے مفہیم کے بارے میں ہی کیا آپ انہیں بھی محسوسات میں رکھینگے؟ حقیقت، نیکی وغیرہ کو محسوسات میں شمار کرنا بدابہت مہمل ہے یہ تو صرف وہ مفہیم ہیں جو اس سے ایک مصنوعی طور پر ہمارے ذہن میں پیدا ہوئے ہیں،

صرف انہیں چیزوں کو محسوسات میں داخل سمجھتے ہیں جو براہ راست حواس

سے یہ نتیجہ نکلا کہ اگر بالفرض آسمان کا ایک حصہ بکوسرخ دکھائی دے، اور ہمیں یہ بتائے کہ اس تنوع الوان کا کوئی سبب ضرور موجود ہے تو یہ سبب اسلئے کہ ظاہر ہی یہ علت براہ راست ہمارے آلہ بصارت محسوس نہیں ہوتی،

ن کے سننے کے بعد میں کہہ سکتا ہوں کہ ان آوازوں کے علل میرے لئے غیر سموع ہیں،

ف - اسی طرح بذریعہ لمس جب ہم کسی شے کو گرم و دوزنی محسوس کرتے ہیں، تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اسکی حرارت دوزن کی علت کو بھی ہم محسوس کر رہے ہیں،

۱۔ آپ کے اس طرح کے سارے سوالات کا مختصر جواب یہ ہے کہ اشیا محسوسہ سے

صرف وہی چیزیں مراد ہیں جو حواس سے دریافت ہوتی ہیں، کیونکہ واقعہ ہے کہ حواس سے جب کسی شے کو دریافت کریں گے، براہ راست ہی دریافت کریں گے، انکا کام صرف احساس ہے، نتائج نہیں، نتائج سے اسباب کا استنباط تمام عقل کا کام ہے،

ف - تو ہمارے آپ کے اس پر اتفاق ہے کہ اشیا محسوسہ صرف وہی ہیں جو حواس سے براہ راست دریافت ہوتی ہیں، اب یہ فرمائیے کہ آیا ہم آنکھ سے بحز روشنی، رنگ و شکل یا کان سے سوا آواز کے، کام دہن سے سوا ذائقہ کے، ناک سے سوا بُو کے، اور ہاتھوں سے سوا لموسات کے کوئی اور شے بھی دریافت کر سکتے ہیں؟

۱۔ نہیں، اور کچھ نہیں،

ف - تو غالباً آپ کا مطلب یہ ہے کہ اگر اعراض محسوسہ سلب کر لئے جائیں تو کوئی شے محسوس باقی نہ رہ جائیگی،

۱۔ ہاں بالکل ہی،

ف - گویا اشیا محسوسہ صرف اعراض محسوسہ کا مجموعہ ہوتی ہیں،

۱۔ اور کیا -

(۹) ف - آپ حرارت کو ایک محسوس شے مانتے ہیں؟

۱۔ یقیناً -

ف - اشیا محسوسہ کا وجود صرف انلئے محسوسات ہی کا نام ہے، یا یہ اسکے علاوہ کوئی اور

ی سے بے علاقہ ہے،

نہیں بڑا فرق ہے، کسی شے کا موجود ہونا اور بات ہے، اور اسکا

بہاؤ اشیا محسوسہ کا ہے، انکی بابت آپ فرمائیے کہ کیا انکا وجود انکی
اور ذہن سے خارج کوئی اور شے ہے؟

مستقل وقائم بالذات ہے، جسے انکی محسوسیت سے کوئی تعلق نہیں،
نفس سے خارج ایک مستقل وجود ہوگا،

بہ ارشاد ہو کہ حرارت محسوس کے مختلف مدارج میں اسکا یہ وجود
رہتا ہے، یا اسکے بعض درجوں میں ہوتا ہے، اور بعض میں نہیں ہوتا
ہے تو اسکا سبب کیا ہے؟

اس کے مدارج کتنے ہی مختلف ہوں، نفس حرارت کا وجود تمام
میں ہوتا ہے،

زیادہ اور کم سے کم گرم اجسام میں نفس حرارت کا وجود کیسا رہتا ہے
وجہ صاف ہے، یعنی یہی کہ دونوں صورتوں میں حواس ہی سے

بلکہ جب حرارت کا درجہ زیادہ ہوتا ہے تو محسوس بھی زیادہ نمایاں
ہوئے اگر مدارج میں اختلاف ہوتا ہے، تو ہم گرم جسم کی حرارت کے

جسم کی حرارت سے زیادہ یقینی سمجھتے ہیں،

شدید حرارت ایک سخت اذیت نہیں ہوتی؟

۱۔ اسکا کون منکر ہے؟

ف۔ کیا کوئی غیر حاس جسم اذیت و راحت کو محسوس کر سکتا ہے؟
۱۔ ظاہر ہے کہ نہیں،

ف۔ آپ جس شے کو جوہر مادی سے موسوم کرتے ہیں وہ ایک غیر حاس شے ہے، یا
صاحب حس و ادراک ہے؟

۱۔ یقیناً غیر حاس ہے،

ف۔ اسلئے وہ درد و اذیت کا احساس نہیں کر سکتی،

۱۔ گہلی ہوئی بات ہے،

ف۔ اور اسی لئے انتہائی شدید حرارت کا بھی احساس نہیں کر سکتی ہے، جو بقول آپکے
درد و اذیت ہی کی ایک شکل ہے،

۱۔ یہ بھی سہی،

ف۔ اب آپکے نزدیک جسم خارجی کیا شے ہے؟ جوہر مادی ہے یا نہیں؟

۱۔ یقیناً جوہر مادی ہے جو اعراض محسوسہ کا حامل ہے،

ف۔ یہ ارشاد ہو کہ اس میں شدید حرارت کا کیونکر وجود ہو سکتا ہے؟ آپ ابھی تسلیم کر چکے ہیں کہ
جوہر مادی میں اسکا وجود نہیں ہو سکتا،

۱۔ ذرا توقف کیجئے میں نے حرارت شدید کو درد و اذیت کا مرادف تسلیم کر لینے میں غلطی
کی تھی، دراصل یہ اذیت حرارت کا نتیجہ یا معلول ہوتی ہے، اور اس سے بالکل علیحدہ ایک شے ہی

ف۔ آپ جب آگ کے پاس ہاتھ لیجاتے ہیں تو صرف ایک حس ہوتا ہے، یا دو علیحدہ
حس ہوتے ہیں،

رت کا ؟

کلیف کا ؟

بھی،

بہت یہ ہوا کہ حرارت شدید اور اذیت دہندہ چیزیں، اور ایک دوسرے کی
 نہین، بلکہ دونوں ایک ہی حقیقت کی دو تعبیریں ہیں، اور دونوں ایک ہی
 اور معاً محسوس ہوتی ہیں،

اب تو ایسا ہی معلوم ہوتا ہے،

ذرا خیال کیجئے کہ کسی شدید ص کا بغیر لذت یا الم کی آمیزش کے پیدا ہونا ناممکن
 ہے خیال میں تو نہین،

آپ کے ذہن میں کسی مجرد لذت و الم محسوس کا تصور پیدا ہو سکتا ہے جو گرمی،
 تھک، خوشبود وغیرہ سب سے معری ہو،

ذہن میں تو یہ بھی نہین آ سکتا،

اس سے یہ نتیجہ نہین نکلتا کہ اذیت محسوس انہین شدید حسیات کا نام ہے ؟
 تو بے شبہ یہی نکلتا ہے، بلکہ اب تو میں اس شک میں پڑ گیا کہ آیا حرارت شدید کا
 ذہن حاس سے علیحدہ کبھی بھی ممکن ہے ؟

آپ بھی مشکوک کی سی باتیں کرنے لگے، انہین کا سائنفی واثبات کے
 بذب ہونے لگا،

۱۔ تذبذب کیا معنی، اب تو مجھے اسکا یقین ہو گیا کہ شدید تکلیف وہ حرارت ذہن سے
 خارج نہین موجود ہو سکتی،

ف۔ تو اب اسکا وجود خارجی، وجود حقیقی باطل ٹھہرا،

۱۔ ہاں اب تو میں اسکا قائل ہو گیا،

ف کیا اس سے یہ نتیجہ نکالنا صحیح ہوگا کہ کائنات میں کوئی گرم جسم موجود فی الخارج نہین ؟
 ۱۔ نہین، اگر م اجسام کے وجود خارجی کا منکر نہین، میں صرف اسکا قائل ہوا ہوں کہ
 کائنات میں حرارت شدید کا کوئی وجود خارجی نہین،

ف۔ لیکن آپ پہلے تسلیم کر چکے ہیں کہ حرارت کے جملہ مدارج کا وجود یکسان حقیقی ہے،
 اور اختلاف مدارج کی صورت میں کثیر کا وجود بمقابلہ قلیل کے زیادہ حقیقی ہے،

۱۔ ہاں اسوقت میں نے بیشک یہ تسلیم کر لیا تھا، لیکن اب مجھے یہ نظر آتا ہے کہ چونکہ
 حرارت شدید، اذیت ہی کی ایک شکل کا نام ہے، اور اذیت چونکہ جسم حاس ہی میں ہو سکتی ہے
 اسلئے حرارت شدید کا وجود کسی غیر حاس وغیرہ درک مادہ میں نہین ہو سکتا، تاہم میں اسکا
 قائل نہین کہ مادہ یعنی خارج میں معمولی درجہ کی حرارت کا وجود نہین ہو سکتا،

ف۔ لیکن آپ کے پاس معیار کیا ہے جس سے آپ مدارج حرارت موجود فی الخارج کو
 مدارج حرارت موجود فی الذہن سے علیحدہ کر سینگے ؟

۱۔ یہ تو کوئی مشکل مسئلہ نہین، اذیت خواہ کسی درجہ کی ہو، بہر حال غیر محسوس نہین ہو سکتی
 ہمیشہ اسکا وجود ذہنی ہوگا، اسلئے حرارت کے جو مدارج پر اذیت ہوتے ہیں وہ ذہنی ہوتے
 ہیں، لیکن باقی ممکن ہے کہ موجود فی الخارج ہوں،

ف۔ آپ غالباً پیشتر تسلیم کر چکے ہیں کہ جسم غیر حاس میں جس طرح اذیت کا وجود نہین ہو سکتا

ولذت کا بھی نہیں ہو سکتا،

میں قائم ہوں۔

حرارت اپنے خفیف درجہ میں خوشگوار نہیں ہوتی؟

؟

غیر حاس میں اسکا وجود بھی نہیں ممکن ہی اسکا وجود بھی ہوتا۔ ذہنی ہوگا۔

یہ

کہ حرارت خواہ پُر اذیت درجہ تک ہو، خواہ اس سے کم ہو، بہر حال دونوں ذہنی ہی رہیں گی، خارجی، یعنی مادہ غیر حاس و غیر مدرك میں اسکا وجود بھی ہوگا۔ ضروری نہیں کہ غیر معتدل گرمی چونکہ سخت ناگوار و تکلیف دہ ہوتی ہے اسلئے بقدر خوشگوار ہو،

سے سبب نہیں کہ وہ کس قدر خوشگوار ہوتی ہے، وہ اگر کچھ بھی خوشگوار ہوتی ہے،

دھماکا ہے،

تو یہ ہے کہ معتدل گرمی کو نہ خوشگوار کہہ سکتے ہیں نہ ناگوار، یہ ایک سلی کیفیت دونوں سے معرٹا ہوتی ہے، اور اس کیفیت کے وجود خارجی کے شاید آپ

کہ آپ خود اپنے ہی تجربہ کی طرف رجوع کیجئے اور کس طرح میں آپ اسکا قائل ہوں؟ معتدل حرارت خوشگوار ہوتی ہے، لیکن ہاں یہ تو فرمائیے کہ سردی کی بابت

ہے،

گرمی کی بابت ہے، شدید سردی ایک تکلیف دہ شے ہے، اور تکلیف کا

وجود چونکہ ذہنی ہے، اسلئے شدید سردی کا وجود بھی محض ذہنی ہے، لیکن معتدل سردی کا لامحالہ وجود ذہنی قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں،

ف۔ گویا جن اجسام میں معتدل گرمی یا معتدل سردی محسوس ہوتی ہے، انکے متعلق ہیں یہ سمجھنا چاہیے کہ ان میں علی الترتیب گرمی و سردی کا وجود خارجی موجود ہے،

۱۔ بالکل ہی،

ف۔ کسی مسئلہ کے تسلیم کرنے سے، اگر استحالة لازم آتا ہو تو آپ اسے صحیح قرار دے سکتے ہیں؟

۱۔ قطعاً نہیں،

ف۔ کیا آپ کے نزدیک یہ امر محال نہیں کہ ایک شے ایک ہی وقت میں گرم بھی ہو اور سرد بھی؟

۱۔ یہ یقیناً محال ہے،

ف۔ فرض کیجئے، آپ کا ایک ہاتھ گرم ہے اور ایک سر، اور آپ دونوں کو ایسے پانی میں ڈال رہے ہیں جو نہ زیادہ گرم ہے اور نہ زیادہ سرد، تو کیا آپ کو ایک ہی وقت میں (دو مختلف ہاتھوں کی وساطت سے) پانی گرم و سرد دونوں نہ معلوم ہوگا؟

۱۔ ہاں ہوگا تو،

ف۔ اور ایک شے کا ایک ہی وقت میں گرم و سرد ہونا آپ ابھی محال تسلیم کر چکے ہیں،

۲۔ جی۔

ف۔ معلوم یہ ہوا کہ جس مسئلہ کی بنا پر یہ تناقض یا استحالة لازم آتا ہے، وہی سرے سے غلط ہے، آپ خود اقرار کر چکے ہیں کہ جو مقدمات ایک نتیجہ محال تک پہنچاتے ہیں وہ صحیح نہیں ہو سکتے،

۱۔ بہر حال یہ دعویٰ کیا کم محال ہے کہ آگ میں حرارت کا وجود نہیں ہوتا،

س مسئلہ کو صاف کر نیکے لئے ذرا یہ بتائیے کہ کیا دوبالکل یکسان واقعات پر ہیں

لم نہ لگانا چاہیے،

ایک لگانا چاہیے،

ایک سوئی ہماری انگلی میں چھبائی جائے تو کیا ہمارے گوشت کے ریشوں کو نہ پھاڑی
نیٹا،

دراگر انگلی آگ سے جل جائے تو کیا ہوگا؟

بھی ہی ہوگا،

لیکن جہنم ہر شخص تسلیم کرتا ہے کہ سوئی میں ہنہیں بلکہ جسم میں ہوتی ہے، پر کیا وجہ ہے
و آپ آگ سے منسوب کرتے ہیں، اسے بھی جسم ہی پر مشروط رکھیے،

براسکا تو میں قائل ہو گیا کہ گرمی و سردی کا وجود خارجی ہنہیں بلکہ محض ذہنی ہے
اور اعراض باقی ہیں، جنکے وجود خارجی کی کوئی تردید ہنہیں ہو سکتی،

لیکن اگر یہ ثابت ہو جائے کہ گرمی و سردی کی طرح جملہ اعراض کا وجود محض ذہنی
تو؟

بیشک آپ اپنے اصلی دعوے میں کامیاب ہو جائینگے لیکن میں ہنہیں سمجھتا کہ
ی طرح ثابت کر سکتے ہیں،

چاہا تو ان اعراض کو ایک ایک کر کے لیجئے، واقعہ سے متعلق انکا کیا خیال ہے؟
و محض ذہنی ہوتا ہے یا خارجی؟

تو ہر صحیح الحواس شخص کہیگا کہ شکر فی نفسہ شیریں اور افسنتین تلخ ہوتا ہے،

مگر یہ تو فرمائیے کہ شیرینی ایک خوشگوار احساس ہوتی ہے، یا ہنہیں،

علامہ شبلی کی تیسری برسی

۸ نومبر کی صبح

آفتاب ہر سال ۳۶۰ بار طلوع اور غروب ہوتا ہے، لیکن جب ۱۸ نومبر کی صبح
آتی ہے تو چرخ نیلگون ایک اور طبق خونین کو اچھالتا ہے جسکی طرف ناسخ نے مدتوں پہلے اشارہ کر دیا
مراستہ ہے مطلع آفتاب داغ ہجران کا

مولانا کی وفات کے دن دارالمصنفین کا دفتر اسکا تمام کاروبار بند ہو جاتا ہے اور
دوپہر کو رسم فاتحہ خوانی ادا کی جاتی ہے، اس دفعہ بھی حسب معمول دارالمصنفین بند ہوا، اور وقت
میں پر قرآن خوانی کی گئی، رسم فاتحہ کے بعد قاضی محمد عبدالرحمن صاحب حیرت نے خاص
مولانا سے مرحوم کے لہجہ میں اپنا لکھا ہوا مرثیہ پڑھا، حافظہ نے نقش تخیل باندھا تو خود مولانا سے مرحوم
سائے کھڑا پایا، حاضرین سجد متاثر ہوئے، درو مندوں کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے،
استاذ مرحوم نے کہا تھا،

لب راز تبسم توانست نگداشت وقتے کہ زجان دادن شبلی خبر آمد

اگر وہ واقعا موجود ہوتے تو دیکھتے کہ لب تبسم سے ہنہیں بلکہ آہ و فریاد سے باز نہ رہ سکے اور
باد وجود اسکے کہ اس زخم کو تین برس دو مہینے گزر چکے ہیں، لیکن اب تک وہ بہرا ہنہیں ہے،
تسکین ہے تو اس سے ہے کہ گو وہ زندہ ہنہیں، لیکن انکا کام زندہ ہے، اور خدا نے انکے
اس دعویٰ کو جھوٹا کیا،

سالمہ گوش جهان ز مرثیہ را خواہد بود

زین نوا ہا کہ درین گنبد گردان زہم

انسان کی اجتماعی زندگی ترقی کر رہی ہے؟

(ماخوذ از المقتطف)

خیال ہے کہ اس زمانہ میں اجتماع انسانی اپنی آخری منزل تک پہنچ گیا ہے۔ ترقی کر رہی ہے کہ اب اسکے آگے کوئی درجہ نہیں، کیونکہ علم و عقل نے سربلندی کھول دی ہے، اور ایک ایسا اجتماعی نظام قائم کر دیا ہے، مکمل ہو گیا ہے، لیکن علمی دلائل اور فطرتی موثرات اسکے اس خیال کی

سمجھتے ہیں کہ فطرت خود زندگی کی محافظت کرتی ہے، لیکن درحقیقت یہ سماویات اجتماعی زندگی کی دشمن بن جاتی ہے، حیوانات اپنے بچوں کو ن اسقاط و عدم استقرار حمل کی تدبیر اختیار کرتا ہے، اس معاملہ میں سرف اس قدر تقدم و فضیلت حاصل ہے کہ وہ اپنی اولاد کو قتل نہیں کرتا، اسے افزائش نسل میں کمی کرنا چاہتا ہے، اس لحاظ سے اگرچہ اجتماع حیوانات سے زیادہ ترقی حاصل کرتی ہے، تاہم حیوانیت کا شاہدہ نہیں

یہ عجیب بات ہے کہ موجودہ زمانہ کی ترقی یافتہ اجتماعی زندگی میں مذلت کے ساتھ ترقی کر رہا ہے، وحشی اور کم درجہ کی تمدن قوموں میں سے یہ خواہش پوری کی جاتی ہے، اور اعلیٰ درجہ کی تمدن قومیں عدم استقرار رکھتی ہیں، اسقاط حمل کا رواج نہایت قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے،

فلاسفہ یونان بعض مخصوص حالات میں اسکو جائز سمجھتے تھے، اور یہود و ایرانی اسپر لوگون کو سزائیں دیتے تھے، ہنود میں جو قومیں آزاد ہیں، ان میں کثرت سے اسکا رواج ہے، اور جو ہندو زیر سایہ دولت برطانیہ زندگی بسر کرتے ہیں ان میں بھی اسکی کمی نہیں، بہت سے ہندو علانیہ اس جرم کا ارتکاب کرتے ہیں اور کسی دار و گیر کی مطلق پروا نہیں کرتے،

اگر سیت درجہ قوموں میں اسکا رواج باقی رہا تو ہکوا اعتراف کرنا پڑیگا کہ فطرت حیوانی کا یہ خاصہ ان میں نہایت شدت کے ساتھ موجود ہے، اور جب تک انسانیت کامل طور پر ترقی نہ کرے اسکے نتائج کا استیصال نہیں ہو سکتا، لیکن بڑی مصیبت یہ ہے کہ خود ترقی یافتہ قوموں میں اسکا وجود اس قدر دلالت کرتا ہے کہ انسان کا یہ طبعی خاصہ ہے، اسلئے انسانیت کتنی ہی ترقی کر جائے وہ اس سے منفک نہیں ہو سکتا، قانون کی اس سخت گیری کے بعد بھی ترقی یافتہ قوموں میں اس جرم کی کمی نہیں، ترکون کا خیال ہے کہ بچے کی حقیقی زندگی پانچویں مہینہ سے شروع ہوتی ہے، اسلئے وہ اس سے پہلے اسقاط حمل کو کوئی جرم ہی نہیں سمجھتے، لیکن اسکے بعد بھی جبکہ یہ فعل خود اسکے نزدیک داخل جرم خیال کیا جاتا ہے، وہ اسکے ارتکاب سے باز نہیں آتے، چنانچہ ۱۸۷۷ء میں صرف دس مہینے میں قسطنطنیہ کے حکام نے اسقاط حمل کے تین ہزار مقدمات کا فیصلہ کیا، یورپ میں چونکہ اس معاملہ میں مشرقی ممالک سے زیادہ سخت گیری کی جاتی ہے، اور اسکے ساتھ حرامی بچوں کی پرورش کا یہ ایک نظام بھی موجود ہوا اسلئے وہاں اسقاط حمل کا رواج کم ہے اور حرامی بچوں کی کثرت ہے،

درحقیقت اس زمانہ میں قلیل نسل کا میلان افسوسناک حد تک ترقی کر گیا ہے، غیر تمدن عورتوں کی طرح تمدن عورتیں بھی اسقاط حمل پر فخر کرتی ہیں، اور یہ عذر پیش کرتی ہیں کہ وہ موجودہ تمدنی دور میں کسی بڑے کنبے کی پرورش کر رہی ہیں، لیکن اس زمانہ میں عام طور پر

سے زیادہ اولاد پسند نہیں کرتے، حیوانات اگرچہ اسقاط حمل کی تدبیریں
لیکن وہ اسکے بجائے اپنی اولاد کو قتل کر دالتے ہیں، یہ فطری عیب
ہو کر انسان میں بھی سرایت کر گیا ہے، اسلئے وہ اسقاط و عدم استقرار حمل
ٹٹنے میں بھی تامل نہیں کرتا، یونانیوں اور رومیوں کے یہاں صغیر السن
سے ہونے کا قانونی حق حاصل نہ تھا، جرمن اپنی اولاد کو جو چھوڑ کر الگ
جاہلیت میں اہل عرب اپنی لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیتے تھے، ہندو اور
لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے، اور پست درجہ قوموں میں اتناک اسکار و لاج
اقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ اجتماعی زندگی کے مظاہر میں خاندانی
سے تنزل کر رہی ہے،

نئی سے مٹ گئیں، اگر ہم انکے بربادی کے اسباب کا پتہ لگائیں تو اسکا اصلی
کادی طبعی ضعف ہوگا، لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیئے کہ اس اصول کے
لسان کو فنا ہو جانا چاہیئے تھا، کیونکہ تقلیل نسل کا خاصہ اگرچہ فطرۃ انسان
کی کبھی وہ ترقی کر کے بعض قوموں کو کلیتہً فنا بھی کر دیتا ہے، تاہم باوجود اسکے
فنی رہتی ہے جو نوع انسان کو معدوم ہونے نہیں دیتی، علی ترقی کی بنا پر
میں ایسا سادہ، آسان اور سہل نظام زندگی قائم ہو سکیگا کہ خاندانی
یا ہوگی، اور تقلیل نسل کا سیلان کم ہو جائیگا، بے شہمہ اور بیشک انسان
ہے، اور اجتماعی روح اگرچہ آسمین نورانیہ ہے، تاہم وہ اس حیثیت سے
وہ ترقی یافتہ ہے، یہاں تک کہ بندر جو انسانوں سے بہت زیادہ مشابہ
بلکہ نہیں کر سکتا بعض پالو بندر اگرچہ اس قسم کے محبت آمیز جذبات کا

اظہار کرتے ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ اجتماعی زندگی بسر کرنیکی صلاحیت رکھتے ہیں،
تاہم وہ اپنی وحشیانہ حالت میں صرف خاندانی زندگی بسر کر سکتے ہیں، اپنی کوئی عام جماعت
نہیں قائم کر سکتے، لیکن وحشی سے وحشی انسان بھی بندروں سے زیادہ اجتماعی زندگی کا
دلدادہ نظر آتا ہے، انسان کی اس فطرت اجتماعی نے فلاسفہ کو یقین دلادیا کہ وہ انسان کا
خاصہ طبعی ہے، اسلئے اسکو سعادت انسانی کا قاعدہ، ساسی بنایا جاسکتا ہے، اس بنا پر
انھوں نے علمی اصول پر ایک اخلاقی نظام قائم کیا جس پر قدیم زمانہ سے آج تک اعتماد
کیا جاتا ہے، مادیہ میں بخر کا خیال ہے کہ اخلاقی احساس صرف انسان کی فطرت اجتماعی سے
پیدا ہوا ہے، اور جماعت ہی کے خیالات و ضروریات سے وہ متاثر ہوتا ہے، اگر انسان کو
جماعت سے الگ کر لیا جائے تو اسکی حقیقت ایک درندہ جانور سے زیادہ ہونگی، اس بنا پر
صرف اجتماعی زندگی انسان پر اجتماعی فرائض عائد کرتی ہے، اور انھی فرائض کی بنا پر خاص
اخلاقی اصول قائم کئے جاتے ہیں،

مدون لوگ اس خیال کو صحیح سمجھتے تھے، چنانچہ ہکل کہتا ہے کہ فرائض کا احساس
قانون پر موقوف نہیں ہے، بلکہ اسکا دار و مدار صرف فطرت اجتماعی پر ہے جو تمام ترقی یافتہ اجتماعی
زندگی بسر کرنے والے حیوانات میں پائی جاتی ہے، اخلاقی حیثیت سے اسکا مقصد صرف یہ ہے کہ
انانیت اور غیرت کے ساتھ اسکو منطبق کیا جائے، یعنی اپنے ساتھ غیروں کی بھی محبت
کی جائے، پس اگر انسان بہترین نظام اجتماعی کے ساتھ زندگی بسر کرنا چاہتا ہے تو اسکا فرض ہے
کہ اپنی اور اپنی جماعت کی سعادت اور فیروز بختی کے لئے یکساں طور پر کوشش کرے، اور
یہ سمجھے کہ جماعت کی کامیابی، اسکی کامیابی، اور جماعت کی بدبختی، اسکی بدبختی ہے، اصلی سادہ
اور فطرتی اجتماعی قانون یہی ہے، اور ہم علمی حیثیت سے اسکی مخالفت نہیں کر سکتے، لیکن

ہم مذہب لوگوں تک محدود رکھے، یا صرف اپنے ہم خیال اور ہم پیشہ اشخاص سے میل جول پیدا کرے، یا ایسے تمام دنیا کو، کالے کو، گورے کو، نیک کو، بد کو بشمول شریک کر لے یہ ایک مشکل ہے، اور اس مشکل کے حل کرنے میں رائے مختلف ہیں، ہمارے زمانہ سے پہلے مذہبی خیال تمام خیالات پر غالب اور تمام قوموں میں رابطہ اتحاد تھا، لیکن با این ہمہ متصل لڑائیاں جاری تھیں، اور عیسائی مذہب جو تمام مذاہب میں سب سے زیادہ بے تعصب تھا وہ بھی اس آگ کو بجھا نہیں سکتا تھا خود مسیحی امت جس کو اسکے پیغمبر نے یہ تعلیم دی تھی کہ اگر کوئی شخص ہمارے واسطے گال پر طپا پنچہ مارے تو اسکے سامنے اپنا بیان گال بھی کر دو، ان لڑائیوں میں سب سے زیادہ خونریز و سفاک تھی، اسکی دشمنی صرف ان قوموں تک محدود نہ تھی جو عیسائی مذہب نہیں رکھتی تھیں، بلکہ خود مختلف عیسائی فرقے ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے، اور انکے خون کے چھینٹے زبان حال سے کھ رہے تھے کہ خود انسان کی فطرت اجتماعی کے اندر ایک ایسا طبعی ضعف موجود کہ مذہب اسکا علاج نہیں کر سکتا، اسکے بعد مذہبی احساس دب گیا، اور وطنیت کے جذبہ نے اسکی جگہ لیلی، لیکن اسکا نظام بھی نظام مذہبی سے کچھ کم اتر نہ تھا، کیونکہ اُس نے مذہب سے زیادہ وسیع پیمانہ پر لڑائیوں کا سلسلہ جاری کیا، اور مذہب سے زیادہ اجتماعی زندگی کی بنیاد کو متزلزل کر دیا، چنانچہ موجودہ اور گذشتہ دور کی تاریخ سے اسکی شہادت مل سکتی ہے،

اب اس زمانہ میں تضامن عام یعنی کفالت عامہ کا خیال ترقی کر رہا ہے، جیسے دنیا کی مختلف مذاہب، مختلف الاخلاق، اور مختلف الاسفہ تو میں شریک ہو رہی ہیں لیکن درحقیقت اسکو تضامن عام یا کفالت عام کہنا صحیح نہیں ہے، یہ صرف ایک

ما اس راے کو صحیح نہیں سمجھتے، کیونکہ انکے نزدیک خود انسان کی فطرت یا ان موجود ہیں، اسلئے ہم اسکو اپنا رہنما نہیں بنا سکتے، مشکل نے جس اخلاقی انما کی طرف منسوب کیا ہے، وہ درحقیقت قوت عاقلہ کی ترقی کا نتیجہ ہے، وضاحت کے ساتھ بیان کر دیا ہے، کہ فطرت اجتماعی خود اپنی ترقی کی راہ میں جو فطرت اجتماعی انسان کو بیوی اور بچے کی محبت پر مجبور کرتی ہے، وہی عدم استقرارِ محل، اور اولاد کے قتل پر بھی آمادہ کرتی ہے، خود اسی سوسائٹی عی کا بہترین مظہر ہے، ایسے قاتل، ایسے سفاک، اور ایسے ڈاکو پیدا خلاتی خصوصیات اس سوسائٹی سے بالکل مختلف ہوتی ہیں اور ان میں ت دیگانگی پائی جاتی ہے، پس یا تو یہ تسلیم کرنا پڑیگا کہ ہر انسان میں طبعاً وجود نہیں ہے، یا کہ ہر جماعت کی فطرت اجتماعی مختلف ہے، اس بنا پر زندگی انسان کو اعمال مشترکہ کے انجام دینے کے قابل بنا سکتی ہے جس میں جاتا ہے، یعنی جو شخص، ہر فرد، اور ہر طبقے کی کفیل ہو سکتی ہو، اگر ایسا نہیں ہو تو کی زندگی درجہ کمال تک نہ پہنچ سکیگی،

سایت عجیب بات ہے کہ اس زمانہ میں علم اور تمدن دونوں اگرچہ درجہ میں، لیکن انسان کی فطرت اجتماعی اتنا ناقص ہے، یہ تمدنی نظریات پیچیدہ مسئلہ ہے، اور اتنا عقل و مذہب دونوں نے اسکی عقدہ کشائی نہ کی کہ فطرت اجتماعی کے نظام کا اختلال اور اسکی بے ترتیبی انسان کے ن رکھتی ہے، وہ اس فطرت کے مطابق عمل کرنا چاہتا ہے، لیکن اس ملا ہو جاتا ہے کہ وہ اپنے میلان طبع کو صرف اپنے اعزہ اقارب، اور

باہمی سمجھوتہ ہے، جسکے فوائد مشترک ہیں، اور فوجی اور سیاسی مہارت

م کی حقیقت یہ ہے کہ سوسائٹی کا ہر فرد اپنے ان فرائض کا احساس
کی بہبودی ہے، بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ خیال اس وسعت و
رد ہا ہے کہ غریب تمام دنیا سمجھنے لگی کہ ہر شخص دوسرے کا کفیل اور
خیال کے عملی نتائج بھی بشکل وجود میں آسکتے ہیں، کیونکہ حد درجہ کا
بیز ہے، جو کبھی تو انسان کو ان لوگوں سے بھی محبت رکھنے پر مجبور کرتا ہی
انسانی کے دشمن ہیں، اور کبھی قوموں کو ان لڑائیوں میں شریک
جو انکے لئے بالکل غیر مفید ہیں، اسلئے بہتر ہے کہ اس تضامن عام میں
صرف ان لوگوں کا کفیل ہو سکتا ہے جو فوائد مشترک کے لئے جدوجہد
مادی فوائد کے متعلق مختلف قوموں میں جو کشمکش پیدا ہو رہی ہے
خیال بشکل منطبق ہو سکتا ہے، ہر کو صاف نظر آتا ہے کہ امریکہ میں کا لون
ایک عام نزاع قائم رہتی ہے، اور اسٹریلیا و امریکہ میں چینی ان حقوق
جن سے خود اس ملک کے باشندے فائدہ اٹھا رہے ہیں،

ت سے ثابت ہوتا ہے کہ فطرت اجتماعی ایک کبھی چیرنے اور وہ کبھی
بچھنے لگی، اسلئے اسکی بنا پر انسان کوئی محکم و ثابت اخلاقی نظام نہیں
ہے کہ انسان نے اپنے ربط و اتحاد کی زنجیر کو ابتدا ہی سے مذہب کی
لیا، اسکے بعد جب انسان کے مقاصد زندگی میں اور بھی وسعت پیدا
نی قانون کا اضافہ کیا گیا، اور اس طریقہ سے انسان کی اجتماعی زندگی

ایک ضابطہ کی پابند ہو گئی، لیکن با این ہمہ انسان نے اپنی کم شدہ دولت کو نہیں پایا، اس
معاملہ میں مذہب اور قانون دونوں کی حالت اس طیب سے مشابہ رہی جو ایک مہلک
مرض کا علاج کرتا ہے، لیکن اسلئے نہیں کہ مریض کو شفا حاصل ہوگی بلکہ اسلئے کہ اس طریقہ
اسکی تکلیفیں کچھ کم ہو جائیں گی، اور اسکی مدت حیات میں چند دنوں کا اور اضافہ ہو جائیگا،
کیونکہ ان سخت اوقات میں جن میں بے ضابطگی ضابطہ و نظام پر غالب ہو جاتی ہے، اور
قانون کے چہرے پر پردہ پڑ جاتا ہے، فطرت اجتماعی کی کمزوریاں علانیہ بے نقاب ہوجاتی ہیں
ایکبار بیروت میں بہت سے گھر گر گئے، اور ان میں رہنے والے انکے نیچے دب گئے،
لیکن عین اس حالت میں جبکہ لوگ ان مصیبت زدہ اشخاص کو اینٹ اور پتھر کے نیچے سے
نکال رہے تھے، بہت سے لوگ گھر کے اسباب ٹوٹنے میں مصروف تھے، اسی طرح ایکبار
شہر رملہ کے ایک بازار میں آگ لگ گئی، اور لوگ دوکانداروں کے اسباب بچانے کیلئے
دوڑ پڑے، لیکن نتیجہ یہ ہوا کہ جلنے سے زیادہ اسباب لوگوں کی لوٹ مار کے نذر ہوا، زلزلہ
مینیسا کے وقت تو فطرت انسانی اور بھی آزاد ہو گئی، اور لوگوں نے بنک اور خزانے کو
اس طرح لوٹنا شروع کیا کہ فوج کو مداخلت کرنی پڑی، پس انسان نے اپنی امیدوں کا
جو معیار قائم کیا ہے اسکے مطابق اب تک اجتماعی زندگی نے ترقی نہیں کی ہے، اور جب
فطرت اجتماعی کے نظام عمل کی یہ اتبری قائم ہے، جب تک مصالح و منافع میں تنوع
و اختلاف ہے، اور جب تک ہر شخص ان فوائد کو صرف اپنے لئے حاصل کرنا چاہتا ہے
انسان کی یہ امید پوری نہوگی، کیونکہ خود غرضانہ اعتبار حیوانی زندگی کا سب سے بڑا خاصہ ہے
اور اس خاصہ کی بنا پر انسان ہر اس چیز کا استیصال کرنا چاہتا ہے جو اسکی ترقی میں
سد راہ ہوتی ہے، اسلئے زندگی خواہ حیوانی ہو یا نباتاتی ایک معرکہ کارزار جنگی ہے

شروع ہوتا ہے، اور مخلوقات کی آخری سانس تک قائم رہتا ہے،
 مسئلہ تانوع للبقر سے کیجاتی ہی اور قانون کتنے ہی ترقی کر جائے لیکن
 اثر اس سے زائل نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ ان تمام مسائل کا احاطہ
 نے والے ہیں، وہ صرف اجمالی طور سے اعمال انسانی پر نظر ڈالتا ہے
 کے تحت میں انسانی زندگی کے تفصیلی مظاہر نہیں آ سکتے، سیکرڈن برس
 ریب و اصلاح میں مصروف ہے، اور چاہتا ہے کہ ہر وہ معاملہ جو پیش
 آتا ہو جائیں،

دن کا خیال ہے کہ وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو گئے ہیں، اور دنیا میں
 حکومت قائم ہو گئی ہے، لیکن جب وہ واقعات اور قانونی دفعات میں
 تو ایسی غلطیاں نمایاں ہوتی ہیں جو ان کے ظن و گمان میں بھی نہ تھیں،
 کرنیکی ضرورت محسوس ہوتی ہے، لیکن با این ہمہ مشکلات اپنی جگہ پر
 خاتمہ نہیں ہوتا، لیکن اگر وہ نظام طبی پر نظر ڈالتے تو انکو معلوم ہوتا کہ یہ تمام
 کام کی اتبری کا نتیجہ ہیں، اور اجتماعی عناصر کی ترکیب میں مظالم کی آمیزش
 لری طور پر انکو برداشت ہی کرنا پڑیگا،

رہنیں ہو سکتا کہ اجتماعی زندگی اس زمانہ میں بہت کچھ ترقی کر گئی ہے
 نہ میں ایسی بے اعتدالیان پائی جاتی ہیں کہ انکا سبب فطرت انسانی
 کچھ نہیں ہو سکتا، انسانیت کے ہی خواہوں نے حیوانات پر رحم کرنے
 ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ سب بڑا انسانی فرض ہے جسکا پابند ہر شخص کو
 انھوں نے اس فیاضانہ سلوک میں ایک دوسرے انسانی فرض کو

نظر انداز کر دیا ہے، کیونکہ وہ لوگ حیوانات پر تو رحم کرتے ہیں، لیکن انسان پر ظلم کرنے سے
 باز نہیں آتے، کو چہ ان کو تو دھکی دیتے ہیں کہ گھوڑے کو کوڑا نہ مارے، لیکن خود کو چہ ان کو
 کوڑا لگانے سے دریغ نہیں کرتے، وہ لوگ ان حیوانات پر تو رحم کرتے ہیں جنکی خدمت سے
 انسان فائدہ اٹھاتا ہے، لیکن ان جانوروں کو بلا تکلف ذبح کر ڈالتے ہیں جنکا گوشت
 انسان کی لذیذ ترین غذا ہو سکتا ہے، پس یہ رحم انسان کی انسانیت اور خود غرضی کا
 نتیجہ ہے، اس سے اجتماعی زندگی کی ترقی پر استدلال نہیں کیا جاسکتا،

پیغمبران امن و سلام اس زمانہ میں اجتماعی زندگی کی سعادت کاملہ کی بشارت
 دیتے ہیں، اور خود غرضانہ اقتدار رکھنے والوں سے ہتھیار چھین کر انکو تضامن عام کی طرف
 بلاتے ہیں، لیکن ایک صاحب اقتدار شخص کیونکر اس پر راضی ہو سکتا ہے جبکہ وہ دیکھتا ہے
 کہ ڈرون آدمی اسکی اطاعت کرتے ہیں، اور اسکی خدمت میں جان تک دیدیتے ہیں،
 اور وہ انکو اس طرح اپنے ساتھ ساتھ لے چلتا ہے، جس طرح گلہ چوبان کے ساتھ چلتا ہے، پس
 وہ کیونکر خدائی تخت سے اتر کر رعایا کے دوش بدوش کھڑا ہونا پسند کر لگا، میرے خیال
 میں حکومت جمہوری، اجتماعی فرائض کے ادا کرنے میں حکومت شخصی سے کچھ زیادہ مختلف
 نہیں ہے، دونوں میں صرف یہ فرق ہے کہ جمہوری حکومت میں اقتدار کی تقسیم ہو جاتی ہے
 اور شخصی سلطنت میں وہ صرف ایک شخص کے ہاتھ میں رہتا ہے، ورنہ دونوں کا دار و مدار
 صرف قوت پر ہے، اور قانون دونوں سلطنتوں کے مدبرین کو بیدریغ خونریزی کی اجازت
 دیتا ہے، فرق جو کچھ ہے یہ ہے کہ شخصی حکومت میں جنگ صرف ایک شخص کے اشارہ
 چھڑتی ہے، اور جمہوری حکومت میں بہت لوگوں کا ارادہ اس میں شامل ہوتا ہے، شخصی
 حکومت میں جنگ سے صرف ایک شخص کی خوشی مقصود ہوتی ہے، اور جمہوری حکومت میں

کی مدافعت کیجاتی ہے، لیکن لڑائی و دون صدوتون میں بہر حال لڑائی ہے
 بہت نے جسکو شخصی حکومت سے بہتر خیال کیا جاتا ہے، اپنا اجتماعی فرض
 میں جس طرح شخصی حکومت میں پیچیدہ تھا اسی طرح اس حکومت میں بھی پیچیدہ رہا
 خدا عاقل طور پر کہتی ہیں کہ آلات جنگ میں جو اضافہ کیا جا رہا ہے اسکا
 مان کی محافظت ہے، لیکن اگر تمام سلطنتیں رعایا کی گردن سے اس
 کو کوئی ناقض امن فعل نہوگا بلکہ اصلی امن یہی ہوگا، ہزاروں آدمی فوجی
 ہو کر ایسی خدمات میں مصروف ہو جائیں گے جو سوسائٹی کے لئے مفید ہوں گی
 ہلکے کی اختراع و ایجاد میں مصروف ہیں وہ ایسی چیزیں ایجاد کریں گے

کا خیال ہے کہ قانون ایسے زمانہ میں وضع کیا گیا ہے جو موجودہ اجتماعی
 اسلئے اسکو منسوخ کر کے نئے سرے سے ایسے قوانین وضع کرنے
 کے موافق ہو، لیکن اس سے بھی اصلی مقصد حاصل نہوگا، کیونکہ خود
 برہنہ ہے، بلکہ قوموں کے اخلاق و عادات کے اختلاف سے ایمن
 یا ہے، اسلئے جب تک تمام قوموں کا تمدن اور تمام قوموں کا نظام
 کوئی قانون عالمگیر ہو ہی نہیں سکتا،

عبدالسلام ندوی

نوشیروان عادل

انوشیروان لدین حسن بی۔ اے، (آنرڈ متوطن ناسک)

شاہان عالم میں نوشیروان سے زیادہ شاید کوئی خوش قسمت نہوگا، اسکے عدل و انصاف
 کی مثال مشرق کے ادبیات کا جزر ہو گیا ہے، اور بار بار کی تکرار سے یہ ایسا مسئلہ بن گیا ہے کہ
 اسکے خلاف شاید کوئی شہادت دنیا سننے کے لئے آمادہ نہوگی، اسکے افسانہ عدل و انصاف
 کا تاثر تدار مشرق کی فرقہ کے استیصال پر ہے، نوشیروان کے باپ کے زمانہ میں ایران میں
 مزدک ایک نیا بانی مذہب پیدا ہوا تھا، جسکے اصول تاثر اشتراکیت پر مبنی تھے، یوپیہ
 زمین، عورت اسکے نزدیک دنیا کی یہ اصولی تین نعمتیں تھیں، انکو بلا تخصیص و ملکیت
 تمام ملک کا مشترک سرمایہ قرار دینا چاہیے، نوشیروان کے باپ تبار نے اس مذہب کو قبول کر لیا تھا
 اور عام رعایا اور ملک کے غریب طبقہ کے لئے اس سے بہتر اور نعمت کیا ہو سکتی تھی، لیکن
 امرار اور موبدون کے طبقہ میں اس سے برہمی پیدا ہوئی، اور آخر بڑی بڑی بغاوتیں
 ہوئیں، نوشیروان نے تخت نشینی کے ساتھ سب سے پہلے مزدک کو قتل کیا، اور اس فرقہ کو
 بزور شمشیر بچ ذہنیاد سے معدوم کر دیا، لاکھوں آدمی قتل ہوئے، بہائیوں کے خون بھی
 اسکی قبائے حکومت رنگین ہوئی، اپنے حسن اعظم کے قتل کا وہ بھی مجرم ہے، تاہم وہ عادل
 اسلئے کہ ایک متبرع فرقہ سے اس نے ملک کو پاک کیا،

نوشیروان کے واقعات عدل و انصاف کے علاوہ اسکے دیگر ملکی و فوجی انتظامات
 اور اصلاحات بھی قابل ذکر ہیں، ہمارے ایک عزیز نے جنکا صوبہ (ہمارا شتر) اتیک

کی کوشش کر رہا ہے، نوشیروان کے حالات پروفیسر رالفسن کی مشہور تاریخ
ریٹیل منار کی "ساتویں مشرقی حکومت" سے ترجمہ کر کے بھیجا ہے، اردو کو عام
تسلیم کرنے والے دیکھیں کہ اس خطہ میں بھی جہان اردو زبان سب سے کم رائج
ہر سو کو س کے بعد مادری زبان کا سکہ بدل جاتا ہے، وہاں بھی اردو اپنی
طرح قائم رہتی ہے،

آل ساسان سے اپنے نام کا پہلا حکمران ہے، وہ ۳۳۰ء میں تخت نشاہی پر
لی تخت نشینی میں صدر کا دین پیش آئیں، ایک طرف تو اسکے بڑے
دراندازیان شروع کیں، اور لوگوں کو بہکایا کہ میں تاج و تخت کا اصلی وارث ہوں
فی سازشوں میں ناکام رہا،

کے بعد نوشیروان کا فرض اولین مشرک اور اسکے معتقدین کا قلع و قمع
نے تخمیناً ایک لاکھ مشرکوں کو سولی پر چڑھایا، اس سے فارغ ہو کر موبد
وہ مرہون منت تھا ایک ادنیٰ نافرمانی پر سزائے موت دی،

عام رائے یہ ہے کہ خسرو اول کی حکومت کی عظمت صرف فوجی کارناموں
نے ملک میں سیکڑوں اصلاحی احکام جاری کئے، اور ملک کی کاپلیٹ
نشین ہوا، ملک ایک عجیب حالت اضطراب میں مبتلا تھا، سلطنت کا
مرتب نہ تھا، عوارض و محصولات کا نہ کوئی قانون تھا نہ کوئی سسٹم لوگوں
تھے، اور انکا کوئی پرسان حال نہ تھا، حکام دل کھول کر ظلم و تعدی سے
نظام یعنی فوجی صیغہ معائب سے پاک نہ تھا، مذہبی تعصب کا دور دورہ تھا
رپاتی، مظالم سے چشم پوشی کی جاتی تھی، زراعت سے کسی کو دلچسپی تھی ملک میں

اسن و سکون نام کو نہ تھا، نوشیروان نے ابتداء حکومت ہی سے تہیہ کر لیا کہ وہ ملک قوم کی
حالت درست کر لگا، اسکی فردا اصلاحات میں عدل و انصاف کا رواج، مالیات کی بہتری
زراعت کی ترغیب، مساکین و مظلومین کی امداد، محکمہ نظام فوجی کی درستی، اور مذہبی تعصب
خصوصیت کے ساتھ نمایاں تھی،

نوشیروان کی تخت نشینی سے پیشتر ایران چند حصص میں منقسم تھا، جنکے حکمران عمال یا گورنر
ہوتے تھے، انکا تعلق براہ راست پادشاہ وقت سے ہوتا تھا، نوشیروان نے ایران کو چار
حصوں میں منقسم کر کے ان اشخاص کے سپرد کیا جن پر انکو کامل اعتماد تھا، لیکن با این ہمہ اعتماد
اس نے خفیہ مخبر مقرر کئے کہ وہ ان حکام کی کاروائیوں کی جانچ پرتال کریں اور حکام کے
بیجا تصرفات اور رعایا کی حقیقی شکایات کی رپورٹ پیش کریں، عدل گستری میں عجلت سے
کام لیا جاتا تھا، کہتے ہیں کہ نوشیروان نے ایک موقع پر یہ محصول وصول کنندہ کو
دار پر لٹکا دیا،

صیغہ اراضی کا انتظام | اب تک تمام زمینیں اپنی پیداوار کا کچھ حصہ یعنی عشر یا خمس محصولات
کی شکل میں سلطنت کو ادا کیا کرتی تھیں، اس سے فلاحت پر بیسود اثر پڑتا تھا، کیونکہ ممکن
تھا کہ پیداوار کا بہترین و اغلب حصہ ریاست وصول کر لے، جب تک کہ ملکی افسر اپنا
حصہ نہ لے لے، کاشتکار زمین کی پیداوار کو کبھی مصرف میں نہ لاسکتے، اسلئے مصمم ارادہ کر لیا
محصولات مقررہ ہوں اور تخیر پذیر ہوں،

مختلف محال | پہل کے اشجار کا شمار کیا جاتا تھا، اور فی درخت تھوڑی سی رقم لی جاتی تھی، یہود
و نصاریٰ پر جزیہ لگایا گیا تھا، لیکن طبقہ نساوان سے کچھ ہنہن لیا جاتا تھا، پنجاہ سالہ
مرد بھی جزیہ سے بری الذمہ ہوتے تھے، زرنقہ کی ادائیگی ہفتہ بندی سے سال میں تین

کام لیا، اور جد جہد کی کہ ایران کی آبادی روز افزون ترقی کرے، جو نوجوان عورتیں شادی بیاہ سے احتراز کرتی تھیں، انکو نکاح پر مجبور کیا، یہ امر لازمی قرار دیا کہ تمام نوجوان عورتوں کے شوہر ہوں، انکے جہیز خزانہ عام سے دیے جاتے تھے، انکی اولاد کی تعلیم و تربیت کی نگہداشت گورنمنٹ کے ذمہ ہوتی تھی،

مردمان خارجہ خسرو اگرچہ ترکون سے خائف رہتا تھا تاہم عموماً غیر ملکی لوگوں سے صلح و آشتی کے ساتھ پیش آتا تھا، بلکہ اس خیال سے کہ غیر ملکی لوگوں کو آمد و رفت میں تکالیف پیش نہ آئیں اس نے پل اور راستے تعمیر کرائے، سرحدیں درست کرائیں، مرزبان و دیدبان مقرر کئے متعدد یورپین بھی خسرو کے دربار شاہی میں موجود تھے،

خسرو کا علمی مذاق خسرو فلسفہ کو عزیز رکھتا تھا، اسکا دربار فلسفیوں کا مرجع عام بنا ہوا تھا، اس نے سات یونانی فلسفیوں کو اپنے دربار میں جگہ دی، ارسطو و فلاطون کے کتابوں کے پہلوی میں ترجمے کرائے، وہ خود بھی ارسطو و فلاطون کی تصانیف سے واقف تھا، اس نے

کنج شاپور میں جو کہ سوس کے قرب و جوار میں واقع ہے ایک طبی اسکول جاری کیا جو تدریجاً ایک بڑا دارالعلوم بن گیا، وہاں کلام، فلسفہ، نظم و دیگر مضامین کی تعلیم دی جاتی تھی نوشیروان نے ایک شاہنامہ لکھوایا تھا جو غالباً فردوسی طوسی کے شاہنامہ کا سنگ بنیاد

علم و حکمت کے تجسس میں اس نے علماء کا ایک وفد ہندوستان بھیجا تھا، بیدپاس کے فسانے، اور شطرنج کا کھیل نوشیروان ہی کے زمانہ میں ہندوستان سے ایران آئے، آزادی مذہب تخت نشین ہوتے ہی خسرو نے حکم نافذ کیا کہ لوگوں کو اعمال حسنہ پر انعام

و افعال بد پر سزا دی جائے، لوگوں کے اعتقادات پر کسی قسم کا حملہ نہ کیا جائے، مذہباً تمام رعایا آزاد ہے، مشرکوں کے ساتھ اسکا جو برتاؤ رہا ہے، اس سے ناظرین کو

خسرو سے پہلے جن سپاہیوں کے پاس گھوڑا اور اسکا سامان نہ ہوتا تھا، اس سے بھی ناواقف ہوتے تھے، وہ بھی تنخواہوں کے افسر سے سواری کی تھے، خسرو نے ان خرابیوں کی اصلاح کی، ایک افسر تنخواہ مقرر کیا

ازم تھا کہ پہلے چند فوجی کرتب دکھلاتا، اور جب اس میں حسب دلخواہ تو چند ماہ کی تنخواہ روک دی جاتی تھی ایگبار بابک افسر تنخواہ نے علی التواتر

میں کیا اور اسکو اس بہانہ سے مسترد کرتا گیا کہ فوج سے ایک سپاہی غائب ہوا، اور اسکو بابک کے روبرو حاضر ہوا، لیکن کسی کمی سے اسکو محل

بارہ حاضر ہوا، بابک نے خسرو کی تنخواہ چار ہزار ایک درہم گنوا دی، دو بیٹے پیدا ہوتے ہیں، اول یہ کہ سپاہی اسلحہ جنگ کی ضروریات کما حقہ

ی افسر کی تنخواہ چار ہزار درہم سے زیادہ نہیں ہو سکتی، اپنی توجہ زراعت کی طرف منطف کی، زردشت کے دین میں زراعت

ہے، حکم ہے کہ زمین کا کوئی ٹکڑا بریکار نہ چھوڑا جائے، کچھ نہ کچھ زمین ضرور

صول ”دو پرندوں کو ایک کنکر سے مارنا تھا، خسرو نے تمام بنجر زمین کو تحت شلایج، بل، اور دیگر ضروری اشیاء شاہی خزانہ سے دیا کرتا تھا،

تین، بارش کا پانی جیسا کہ آجکل کیا جاتا ہے ایک جگہ روک لیا جاتا تھا،

میں کسانوں کو سیدر اجرت پر دیا جاتا تھا، اپنے جیب خاص مفلس کی

ری منوع تھی، خود و کالی گناہ تھا،

ایران کی آبادی میں کمی محسوس کر کے اسکی آبادی کی ترقی میں سعی ملتی

مذہب ہے، لیکن درحقیقت اس نے انکے افعال شنیعہ پر سرزنش کی نہ کہ
پرویسائیوں کے ساتھ اسکے دوستانہ تعلقات تھے، خود اسکی ایک
ب کی پابند تھی، اس نے عیسائیوں کے مردوں کو اپنے ملک میں دفن
قدیم سلاطین نے اس فعل کو مکروہ و ناجائز قرار دیا تھا، کسی کے دین کی
نہ تھی، اسکا لڑکا نوشیرواز جب عیسیٰ مسیح کا پیرو ہوا، تو اس نے اسکو صرف

بروان خانگی تعلقات میں خوش قسمت نہ تھا، اسکے تعلقات ترکوں کے
ترتیب اختیار سے اچھے تھے، اسکی وہ لاڈلی اچھیتی بیوی تھی، یہی خاص
نے اسکے لڑکے کو اپنا ولی عہد قرار دیا تھا، نوشیروان کے تعلقات نوشیرواز
بھی نہ تھے، وہ عیسائی تھی، ہرچند کہ نوشیروان نے اسکو سمجھایا کہ وہ اس
نے، اسکے لڑکے نوشیرواز نے بھی اپنے باپ کے دین پر اپنے والدہ کے
لیکن اس نے اپنے مذہب کو ترک نہ کیا،

دل نوشیروان کی خوش نصیبی ہے کہ اسکی رعایا نے اسکو عادل کے
یورپین مورخین کی عام رائے یہ ہے کہ نوشیروان کو بجائے عادل کے
کیونکہ وہ اپنے ہر دو بیرونی و اندرونی تعلقات میں ظلم و استبداد سے
من ہے کہ اس نے بلا ضرورت سختی سے کام لیا ہو، مگر اس سے کیسکو
اسکی سیاست بجا و حق بجانب ہوتی تھی، جب وہ دیکھتا تھا کہ ایک معمر
سنہ سے اجتناب ہنیں کرتا ہے، تو وہ از بس برہم ہوتا تھا مگر بخلاف
م سے کریمانہ و معتدل انداز سے پیش آتا تھا،

نوشیروان کے دور حکومت میں ایران سرسبز و شاداب تھا، کیسکو بہت ہنوتی تھی کہ
کیسکو ناحق اذیت پہنچائے، لوگ مطمئن و آباد تھے،
نوشیروان کے اخلاق | نوشیروان دلیر، جفاکش، متحل، دور اندیش و عادل، اور خانگی تعلقات
و عادات | لحاظ سے ایک مہربان شوہر و نرم دل باپ تھا، اگرچہ وہ اپنے
بہائیوں سے سختی سے پیش آیا مگر اسمین اسکا کیا قصور ہے، یہ سب مفسد مشیروان کی
مشورت کا نتیجہ، یا شاید اقتصاے وقت و مصلحت تھا،

مکتوب و وکنگ

سٹر عبد القیوم ملک اپنے ایک خط مرقومہ ۹۔ اکتوبر ۱۹۴۷ء میں وکنگ سے اطلاع دیتے ہیں:
عید الضحیٰ امسال انگلستان کی اسلامی برادری نے جمعرات ۲۴۔ ستمبر کو منائی، عید کا
دو ہفتہ پہلے ارسال کر دیئے گئے تھے، اور بعض احباب بدھ کی شام ہی سے رونق افروز
وکنگ ہو گئے، جمعرات کی صبح کو میو ریل ہاؤس کا مندر مسلمین و مسلمات سے بھر گیا اور
یہ مجمع ٹھیک ۱۱ بجے خواجہ صاحب کی امامت میں اپنے رب کی بارگاہ میں صف بستہ
ہو گیا، خطبہ عید حج کے فضائل اور خصائص سے مملو تھا، اور انشاء اللہ نومبر یومیں
مکمل شائع ہوگا، ظہر کے قبل عید پنج نوش فرمایا گیا، حاضرین کی تعداد میں غیر مسلم بھی
شامل تھے، ظہر اور عصر کے درمیان جناب خواجہ صاحب نے ایک مختصر سا لکچر بعض احباب کے
اصرار پر اسلام فضائل پر دیا جو بہت پسند کیا گیا، عصر اور مغرب کے درمیان چائے کے بعد
چند احباب رخصت ہو گئے، لیکن شام کے کمانے پر معجب خاصہ تھا، اور اس یوم مبارک کے
اختتام پر سٹر چرڈن جنکا اسلامی نام عمر ہے، قبول اسلام فرمایا،

جناب سید

ایک درویش امیر کی وفات

یعنی الدولہ نظام الملک نواب میر نور الحسن خان کلیم مرحوم

ولادت ۲۱- رجب ۱۲۸۵ء وفات ۸- محرم ۱۳۳۵ء

غل بادشاہوں کے عہد میں جمادات عجم وقتاً فوقتاً ہندوستان آتے گئے،
بخاری کا خاندان بھی امتیاز خاص رکھتا ہے، سید جلال بخاری پہلے بزرگ
راچپور کر سب سے پہلے سرزمین ہند میں قدم رکھا، اور شہر ملتان میں اقامت
بعد چھ پستین میں رشد و ہدایت اور تزکیہ و تعلیم میں گذرین، مہلول لودی کے
ن کے ایک اور بزرگ سید جلال نامی دلی آئے، بادشاہ نے قنوج میں
اس تقریب سے یہ خاندان دلی سے قنوج کو منتقل ہو گیا،

پانچ پستین گذری تھیں کہ دلی کا آفتاب اقبال لب بام آگیا، سید علی
لاد علی خان نور جنگ، تین پستین حیدر آباد کے زمرہ متوسلین میں
منتقل ہو گئے، سید اولاد علی خان نے یہاں بڑا اقتدار حاصل کیا، ہلاک
جنگ کے خطاب سے مخاطب تھے، آخر یہیں ۱۳۱۵ء میں وفات پا کر مدفون ہوئے
کے صاحبزادہ سید اولاد حسن صاحب ایک مستند فاضل اور جید عالم تھے
حب اور جناب شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی کے شاگرد اور جناب
حب بریلوی کے مرید تھے، حیدر آباد کی طلب کے باوجود دائرہ قناعت
سمجھا، اور تمام عمر علم و دین کی خدمت میں فقیرانہ بسر کر دی،

مولانا سید اولاد حسن صاحب قنوجی کا خلف الرشید وہ بزرگوار ہے، جسکو امیر الملک و لاجاہ
نواب سید صدیق محسن خان بھوپال کے نام سے ہم جانتے ہیں، جنکے فضل و کمال نے
ہندوستان کی آبرو نہ صرف ہند بلکہ مصر و شام و قسطنطنیہ میں رکھ لی، نواب صاحب موصوف
فرزند اکبر نواب سید نور الحسن خان مرحوم تھے، جنکا تذکرہ ان صفحوں میں لکھنا ہے، نواب
مرحوم کے نانائشی جمال الدین خان دارلہام ریاست بھوپال تھے، انکی مدارالمہامی کا زمانہ
متددوجہ کی بنا پر بھوپال کی تاریخ میں یادگار رہیگا، منشی صاحب موصوف کے دیگر احسان
کے علاوہ ہندوستان کے ارباب علم انکی اس علم پروری کو بھول نہیں سکتے کہ انھوں نے
امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے فضل و کمال کے اصلی خط و خال کو انہیں کی
دی ہوئی عنایت سے پہچانا، یعنی شاہ صاحب کی خیر الکتاب (ما ستر پیں) حجتہ اللہ الباقی
منشی صاحب موصوف ہی کے دست کرم سے پہلی بار ۱۲۸۵ء میں مطبوع ہو کر شائع ہوئی،

حالات | سید نور الحسن خان تاریخ ۲۱- رجب ۱۲۸۵ء میں بھوپال میں پیدا ہوئے، ابتدائی
کتابیں اور دیگر علوم معقول و منقول کی تعلیم مختلف اساتذہ وقت سے حاصل کی، فن حدیث کا
درس خود اپنے والد ماجد سے لیا، وہ طبعاً نہایت ذہین اور طباع تھے، عربی زبان کے
فاضل، اور ادب فارسی کے ماہر تھے، شعر و سخن سے طبعی ذوق تھا، عربی، فارسی اور اردو
تینوں زبانوں میں داد سخن دیتے تھے، اور کلیم تخلص کرتے تھے، تصوف کی چاشنی انکی طبیعت
میں غالب تھی، شیخ وقت مولانا فضل رحمان صاحب گنج مرادی سے وہ ہجرت تھے
اور خلافت کی اجازت بھی انکو حاصل تھی، یہ دیکھ کر حیرت ہوتی تھی کہ ایک شخص جو امارت
اور دولت کے آغوش میں پیکر جوان ہوا تھا، کیونکر علم و معرفت کے فیضان کو وہ برقرار رکھ سکے،
منشی جمال الدین خان مرحوم کے انتقال کے بعد نواب شاہجہان بیگم والیہ بھوپال نے

سہ کو عنایت کرنی چاہی، لیکن انکی بیباک اور لاابالی طبیعت نے اس قید کو
پال کے گذشتہ عہد میں انکی حیثیت ایک شاہزادہ کی تھی، سرکار بھوپال
ماگیر عنایت تھی، بتقریب جشن تاج محل فرزند وحید رضی الدولہ نظام الملک
خان بہادر کا خطاب عطا فرما کر مہر طلائی عنایت کی، دربار میں انکی چوتھی کرسی
بیسراے دگورنر جنرل اور ایجنٹ گورنر جنرل کی مشابہت اور مزاج پرسی کی
تی تھی، شاہ آدوردہ مقیم، پرنس آف ویلز کی حیثیت سے جب کلکتہ میں رونق
تو ۲۲- دسمبر ۱۸۷۷ء کے دربارِ حکومت میں یہ بھی بزمہ امراے ریاست شریک تھے
دربارِ قیسری کے موقع پر بھی درباری امرا کی حیثیت میں فرمانروا بھوپال کے
کرسی تھی،

شاہجہان بیگم کی وفات کے بعد بھوپال ترک کر کے لکھنؤ منتقل ہو گئی تھی
وہ، اور خاموش زندگی بسر کرتے تھے، دو ایک مدت سے مراقبہ کے عارضہ
چند مہینوں سے انکی ایک انگلی میں زخم نکل آیا تھا، ضعف بدرجہ غایت
وفعہ ستمبر ۱۸۷۷ء میں جب میں نے انکو دیکھا تو انکی ہیئت اس قدر بدل گئی تھی کہ
سکا، دو قدم چلنے میں انکے پاؤں کو لغزش ہوتی تھی، آخر ۳۳- محرم ۱۳۳۷ھ
عالم کو الوداع کہا، لیکن جیسا کہ انھوں نے خود کہا ہے، دنیاوی شمع حیات
شعلہ حقیقت مردہ نہیں ہوتا،

ات بھر کا کھلا کچھ نہ صبح دم پروانے کیا ہوئے ہیں گیا ہو کہ ہر چراغ
اک چراغ دل عاشقان بلام ہوتا ہو گل جہان میں وقت سحر چراغ
مرحوم صورتہ نہایت وجیہ، خوش اندام، بالا قامت، سرخ رنگ، کتابی چہرہ

اور کشادہ چشم تھے، اخلاقاً نہایت سادہ، خاموش، منکسر المزاج، درویش دل، اور فیاض
طبع تھے، لطافت اور نمائش انکی طبیعت میں نہ تھی، تصوف کا مذاق ہر علم و فن پر غالب
آگیا تھا، والد مرحوم کی وراثت میں انکو جو کتب خانہ ملا، کتب تصوف کے علاوہ اسکی تمام تر
نادر کتابیں جس نے مانگیں اسکے حوالہ کر دیں، اس بد احتیاطی کے بعد جو کچھ بچ رہا وہ
مذہب کے حصہ میں آئیں،

تصنیفات | اپنے والد مرحوم کی طرح وہ بھی کثیر التصنیفات، عربی، فارسی، اور اردو تینوں
زبانوں میں انکی تصنیفات موجود ہیں، آخر میں تصوف کا رنگ تصنیفات میں بھی غالب
آگیا تھا، تذکرہ طور کلیم فارسی میں شعرا کا تذکرہ اچھا لکھا ہے، صرف تصوف میں انکے
۴۰ رسالے ہیں جنہیں سے اکثر چھپ چکے ہیں،

اشعار فی البدیہ نظم کرتے تھے، کلام برجستہ ہوتا تھا، چونکہ طبیعت لاابالی اور بے پرواہ تھی
کچھ کما محفوظ نہ رکھا، انکے ایک عزیز نے انکے اردو اور فارسی کلام کا مجموعہ عالم خیال،
اور واردات دل کے نام سے جو انکے پاس محفوظ رہ گیا تھا، زبردستی شائع کر دیا ہے،
اس مجموعہ میں اکثر غزلیں بڑے بڑے اساتذہ کی طرح پر لکھی ہیں، اور نہایت عمدگی سے
کامیابی حاصل کی ہے، ایک مشہور طرح ہے، نظر آج اور ادھر آج، اسپر داغ و انیسر کی
غزلیں ہیں، انواب مرحوم اس طرح میں کہتے ہیں، اور صرف ایک قافیہ نظر کی پابندی کے ساتھ،

بیخود ہوں کچھ ایسا نہیں اپنی خبر آج بیڈھب کسی بدست نے پھینکی ہے نظر آج
منظور رہا نا ہے، ستم کا ہے بہانہ کچھ صلح کا پہلو ہے جو لڑتی ہے نظر آج
بسل ہے ادھر شمع ادھر نذر خوار بے پر کی اڑاتا ہے ترا تیر نظر آج
اس شعر کو پڑھیے :

ل کوئی تو آتا ہے وگرنہ کیوں جانب درجائی ہی پھر پھر کے نظر آج

دشمنی ہے اسی کے جہاں کی فہم ہیں
منون جلوہ، دیدہ سید رہی نہیں
ظالم سے یاں مراد ستم گاہی نہیں

سب رند و پارسا اسکے بھری ہوئی ہے شراب طہور آنکھوں میں

ہے تجویز عقل سے دانایوں پھستے ہیں، نادانوں میں ہم
ہیں جلوہ نگار کی مہمانیوں میں ہم
ہے، ردیف وقافیہ کو کتنا اچھا بنا ہا ہے،

یتے ہیں جواب آہستہ آہستہ چلا آتا ہے وہ مست شراب آہستہ آہستہ
کھانٹک لیگیا دور شراب آہستہ آہستہ
لگاتے ہیں یہ خانہ خراب آہستہ آہستہ
سوال آہستہ آہستہ جواب آہستہ آہستہ
چھڑکتا ہے وہی گویا گلاب آہستہ آہستہ
شکوہ سن کتا ہی خواب آہستہ آہستہ

شاعر بھی مرحوم کے سن لینے چاہئیں کہ یہی انکی زندگی کی یادگار ہیں
ن ہو شرابی کشد مرا بے اختیار سوے خدای کشد مرا
برائی اور انکے کیند گاہے بناز کہ با دای کشد مرا

دخا نقاہ و سیکہ بر یک طریقہ ام آو سیکہ سوے خود ہمہ جامی کشد مرا

نگارین بنگاہے توان ادا کردن ہزار نکتہ کہ آمد بگفتگو محتاج
بشوق روے تو صد گل شینہ ام بچین بذوق چشم تو گشتم لب و بدو محتاج

زنگ و نام گذشتہ بشوق محفل تو کہ با رقیب ندیم بیاسیان گستاخ
فغان ز جوش بیانی کہ در او بکہ دوست ہمہ خوش نشند و من ہماں گستاخ

گرفتہ آہم ازینجا بجاک افتادن ادب ز سایہ دیوار یاری خیزد
سرور نشہ صد ساغر شراب طہور ز گردش نگہ چشم یاری خیزد

ای در ہوائے نگہ زلف و دماے تو آوارہ بوسے مشک ز تار آمدہ
اے تر جان جنبش بہاے لعل تو بانگ رباب و زمزمہ تار آمدہ
ای دل خنک مباش کہ اندر جان عشق سوز و گداز، گرمی بازار آمدہ

رباعی ہے :

ہمہ را بستہ گیسوے پریشان داری غمزہ خاص بہر گہر و مسلمان داری
مشکل ہست کہ الجنس الی الجنس یصل بہر دل بردن با صورت انسان داری

رحمہ اللہ تعالیٰ و تہدہ

اشار علیہ السلام

نامہ حالی

بنام مولانا حمید الدین صاحب بی۔ اے

پانی پت

طالب علم پڑھیں گرجوشی اور سرت کے ساتھ اپنے خاکسار کو مبارکباد
دل سے ادا کرتا ہوں، اور اسکو اپنے لئے ایک دستاویز فخر و امتیاز

اشار کو میں فخریہ کسی اخبار میں عنقریب چھپواؤں گا، مجھے ترجمہ کرنیکی
آج کل میں مع ترجمہ کے لاہور بھیونگا، ازراہ عنایت اپنی خیریت اور
اب کیا صورت ہے جلدی مطلع فرمائیگا، اور نیز کراچی کی آب ہوا کا
آگاہ ہے

سے زیادہ عظیم الفرست ہوں، نہ کسی تصنیف یا تالیف کے سبب
کی وجہ سے، ورنہ آپکا شکریہ ایسا سرسری طور پر معمولی الفاظ میں
نیاز

ایکایک بار
الطاف حسین حالی

رت ہو شاید مولانا نے تمام کتب مبارک دیکھنے والے نیاز مندوں کے جواب میں لالی تھی کے بعد انکے
مبارکباد کے اشعار عربی میں تھے

مطبوعہ حاجی دکن

بزم انجم، عربی مدارس میں طلباء کے قدیم کی مجلس کی تالیف، سب سے پہلے دارالعلوم ندوہ
کی اور اب دوسرے ممتاز عربی مدارس میں بھی اسکی تقلید شروع ہو گئی ہے، لیکن اس قسم کی
مجلس کی طرف سے رسائل اور تالیفات کی اشاعت کا سلسلہ مجلس طلباء کے قدیم دارالعلوم
حیدرآباد کی ایجاد اولین ہے، چنانچہ بزم انجم اسی مجلس کے سلسلہ کی پہلی کڑی ہے، یہ بزم انجم
مولوی فضل محمد عبدالرب صاحب کو کب حیدرآبادی نے سجائی ہے، رسالہ کا موضوع
کواکب سیارہ اور ثابتنہ کی تشریح ہے، مقدمہ میں علم ہیت کی مختصر تاریخ ہے، پھر ہیت جدید کے
رُوسے ایک ایک سیارہ کا الگ الگ حال لکھا ہے، آخرین ثوابت کا مجموعی بیان ہے

رسالہ ۳۴ صفحہ پر تمام ہوا ہے، تقطیع کتابی ہے، طرز بیان سنجیدہ اور معلومات مستند ہیں،
زبان اردو، قیمت ۴ روپے، پتہ: مقدمہ مجلس طلباء کے قدیم دارالعلوم حیدرآباد دکن

اردو کا نیا قاعدہ، انجن ترقی اردو نے نہایت فکر و کاوش سے بچوں کی تعلیم کے لئے
یہ اردو کا نیا قاعدہ جدید طرز و اسلوب سے مرتب کرایا ہے، جس میں ہر سبق نہایت آہستگی اور
طبعی ترتیب کے ساتھ مفردات سے مرکبات کی طرف بڑھایا گیا ہے، ساتھ ساتھ حروف مفردہ
کی تعلیم کے لئے تصویریں بھی دی ہیں، قیمت ۲ روپے، پتہ: الناظر چوک لکھنؤ

کلید قاعدہ، اردو کے نئے قاعدہ کے طریقہ تعلیم کے سمجھانیکے لئے کلید قاعدہ کے نام
انجن مذکور نے دوسرا رسالہ لکھا ہے، جس میں ترکیب و ہجاء کی دشواریوں کو جس طرح قاعدہ
میں حل کرنا چاہیئے، اسکے متعلق کافی ہدایات ہیں، قیمت ۴ روپے، پتہ: الناظر چوک لکھنؤ
رہنما کے اردو، یہ بھی اردو کا ایک نیا قاعدہ ہے، جسکو حکیم محمد عبدالستار خان اکبر آبادی نے

نے قاعدوں کے اعتبار سے اس میں بھی بعض جدتیں ہیں، لیکن بجا اور یوں کا علاج انجمن کے قاعدہ میں ہے وہ اس میں نہیں، اس قاعدہ میں کی شناخت اور جوڑ بند کی ترکیب میں کیا گیا ہے، قیمت ۱۰ روپے:

یہ وہی جہت ہے، جس کا ذکر گذشتہ سال کے رسالہ میں بھی ہو چکا ہے، یہ شائع ہوئی، حسب دستور مذہبی مسائل، تاریخی واقعات اور میں موجود ہیں، ہجری تاریخ کی مطابقت، انگریزی فارسی اور ہندی میں ہیں، طبع و کتابت و کاغذ متوسط، قیمت ۳۰ روپے: اسلامیہ بک نہ ہلر پور ضلع مراد آباد،

واللحیہ، مراد آباد کی انجمن لجنۃ العلماء کی طرف سے مولانا حاجی محمد حسن صاحب علم و بحوالہ نے ڈاڑھی منڈانے کے قبائح دینی اور نقصانات طبی تالیف فرمایا ہے، تمام رسالہ اس دلیل پر مبنی ہے کہ آج کل فطری خیال ہے، قرآن میں حکم ہے کہ اسلام فطرت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فطرت و س چیزیں ہیں جنہیں ایک ڈاڑھی رکنا بھی ہے پس ڈاڑھی میں فطرت ہے، پیچ پیچ میں اور نکات قرآنی بھی حل ہوئے ہیں، انکار نہیں، لیکن جس راہ سے اس منزل تک مولانا پہنچے ہیں بہت پر پیچ اور ناہموار ہے، صاف دلیل شعار اسلامی کی ہے، اس پر شاہد ہے،

مجلد دوم

ماہ صفر ۱۳۳۶ھ مطابق دسمبر ۱۹۱۶ء

عدد ششم

مضامین

- | | | | |
|-----|---------------------------|----|----|
| (۱) | شذرات | ۲ | ۵ |
| (۲) | وصایاے شاہ ولی اللہ دہلوی | ۶ | ۱۶ |
| (۳) | مکالمات برکے | ۱۶ | ۳۲ |
| (۴) | فلسفہ لیبان | ۳۳ | ۴۴ |
| (۵) | جنگ کا فلسفہ | ۴۵ | ۵۱ |
| (۶) | ادبیات | ۵۲ | ۵۳ |
| (۷) | مطبوعات جدیدہ | ۵۴ | ۵۴ |

حیات مالک

ایڈیٹر معارف کے ایک سلسلہ مضمون شائع شدہ اندوہ کا مجموعہ

امام دارالہجرت بانی فقہ مالکی حضرت امام مالک بن انس مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے مستند سوانح زندگی، اور حدیث شریف کی پہلی کتاب موطا تالیف امام ممدوح پر نقد و تبصرہ، مدینہ منورہ کی فقہ اور تابعین مدینہ کی خصوصیات تعلیم، اور فن حدیث کی ابتدائی تاریخ کی شرح تفصیل، ۹۰ صفحہ، قیمت ۱۲ روپے کاغذ متوسط،

مسعود علی ندوی

یہ منبر دار المصنفین اعظم گڑھ